

١٣٥

تاريخ المصريين

اليهود في مصر المملوكية

في ضوء وثائق الجنيزة

(٦٤٨ - ٩٢٣ هـ / ١٢٥٠ - ١٥١٧ م)

د. منحاسن محمد الوقاد



المجلة المصرية

للكتاب

رئيس مجلس الإدارة:

د. سمير سرهان

رئيس التحرير:

د. عبد العظيم رمضان

مسك التحرير:

محمود الجزار

تصدر من

الهيئة المصرية العامة للكتاب



اليهود في مصر المملوكية

في ضوء وثائق الجنيزة

(٦٤٨ - ٩٢٣ هـ / ١٢٥٠ - ١٥١٧ م)

د. محاسن محمد الوقاد



المكتبة الوطنية - المكتبة العامة للكتاب

١٩٩٩

الإشراف الفني

محمود الجزار

تقديم

يسرني أن أقدم للقارئ الكريم هذا الكتاب عن « اليهود في مصر المملوكية » في ضوء وثائق الجنيزة (١٢٥٠ - ١٥١٧ م) للدكتورة محاسن محمد الوند . وهو في الأصل رسالة علمية حصلت بها صاحبته على درجة الدكتوراه من جامعة عين شمس .

وأهمية الدراسة تتمثل في اعتمادها على كل من المصادر العربية ووثائق الجنيزة ، وتصحيحها لبعض المفاهيم المغلوطة في تاريخ المجتمع المصري في عصر المماليك . وبالتالي فهي جديرة بالقراءة .

وتنقسم الدراسة الى أربعة أبواب يسبقها مدخل عن اليهود في مصر الإسلامية قبل عصر المماليك ، وفي الباب الأول تتحدث المؤلفة عن مكانة اليهود في الدولة المملوكية ، فنتناول علاقتهم بالطبقة الحاكمة ، ووظائفهم في الدولة ، وتعرض لدى التزامهم بشروط عمر بن الخطاب . أما الباب الثاني ، فيتناول أحوال اليهود الاقتصادية وفيه تتحدث المؤلفة عن حرف وصناعات اليهود ، ونشاطهم التجاري . أما الباب الثالث فيتناول المجتمع اليهودي

وتقسيماته الطائفية ، وزعاماته الدينية . وتستكمل المؤلفلة ذلك في الباب الرابع ، الذى تتناول فيه الحياة الاسرية لليهود ، واعيادهم واحتفالاتهم . وتتبع المؤلفلة ذلك ببعض الملاحق المفيدة بلغت تسعة عشر ملحقا .

والكتاب بذلك يسد ركنا مهما في المكتبة العربية كانت في حاجة اليه . واملئ ان ينتفع به الباحث الاكاديمى والمثقف العادى .
والله الموفق .

رئيس التحرير

د. عبد العظيم رمضان

يمثل تاريخ اليهود في مصر إبان عصر سلاطين المماليك جزءاً لا يتجزأ من المسار العام للتاريخ المصري ، فلم يكن اليهود في تلك الفترة كيانا منعزلاً عن المجتمع المصري ، أو بمعزل عن النواحي السياسية والاقتصادية والاجتماعية في هذا المجتمع ، بل كانوا يندمجون في نسيجه . . شأنهم في ذلك شأن بقية الطوائف الدينية الأخرى ، وقد سبق لى أن لاحظت ذلك بوضوح من خلال دراستى لموضوع الطبقات الدنيا في عصر سلاطين المماليك (١) ، حيث تعرضت في أحد فصولها لتلك الطائفة من خلال دراستى لعلامة أهل الذمة في القاهرة ، وأحسست وقتها بضرورة تكريس دراسة متخصصة لليهود في مصر تحت حكم المماليك ، تتناول علاقاتهم بالطبقة الحاكمة والوظائف التى شغلوها وحقوقهم وفسئونهم الاقتصادية وأوضاعهم الدينية وأحوالهم الاجتماعية والثقافية نظراً للدور المهم الذى لعبوه في المجتمع المصري إبان تلك الفترة الزمنية .

(١) انظر محاسن محمد الوقاد ، الطبقات الدنيا في القاهرة في عصر سلاطين المماليك ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة عين شمس ١٩٩١ م .

وقد دفعنى أيضا الى اختيار هذا الموضوع الخلاف المحتدم بين بعض المؤرخين العرب كالنويزى والمقرزى والقلقلشندى وابن الحاج وابن قيم الجوزية وبين معظم المستشرقين من اليهود انفسهم الذين تناولوا دور اليهود وابعاده فى التاريخ المصرى مثل المستشرق الفرنسى آشكور ، وجواتين ، ويعقوب مان ، ومارك كوهين الذين تعكس كتاباتهم وابحاثهم وجهة النظر اليهودية الصرفة دون الأخذ فى الاعتبار بوجهة النظر الاسلامية او حيزاد المؤرخين ازاء الوثائق التى يتناولوها ، لاسيما وقد وصلنا العديد من الوثائق اليهودية المعروفة باسم وثائق الجيزة التى نجدها للأسف مبعثرة بين المتاحف والمجموعات الخاصة الأوربية والأمريكية والتى لم توجه اليها العناية الكافية من قبل المؤرخين العرب فى الآونة الأخيرة ، ومن ثم فإن الدراسة المقترحة سوف تغطي نقضا كبيرا طالما عانت منه المكتبة العربية للدراسات التاريخية فى العصور الوسطى .

وسوف تقوم هذه الدراسة على المقابلة بين ما أوردته المؤرخون العرب وبين ما جاء فى نصوص الجيزة بصدد طائفة اليهود فى مصر ابان العصر المملوكى بهدف تصحيح العديد من المفاهيم المغلوطة بالنسبة للتاريخ للمجتمع المصرى بصفة عامة وللطوائف اليهودية بصفة خاصة ، تلك المفاهيم التى أفلح المستشرقون فى ترويجها نتيجة لاعتمادهم الكلى على وثائق الجيزة وحدها دون الرجوع إلى المصادر العربية ، الامر الذى علون على ترويج معلومات وبهايم خاطئة عن تلك الطائفة .

ولعل السبب فى اختيارى لعصر سلاطين المماليك على غيره الخصوص يرجع الى تميزه فى خصائصه السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، فضلا عما حازه اهل الذمة ومن بينهم اليهود من حريات وحقوق بلورت دورهم فى المجتمع المصرى ابان تلك الفترة .

وتعتمد هذه الدراسة بصفة أساسية كما سبق أن ذكرت على أسلوب المقارنة بين وجهة نظر المؤرخين العرب ووجهة نظر المستشرقين اليهود ، كما تعتمد على تحليل لأغلب وثائق الجنيزة التي وصلت إلى أيدينا من هذه الفترة .

وقد قسمت البحث إلى أربعة أبواب مسبقة بمدخل مهدت فيه بدراسة عن أحوال اليهود منذ الفتح الإسلامى حتى قيام دولة المماليك ، ووضحت فيه بصورة عامة أحوالهم السياسية والاقتصادية والاجتماعية والدينية وموقف الطبقة الحاكمة منهم .

وخصصت الباب الأول لمكانة اليهود في الدولة المملوكية وذلك من خلال ثلاثة فصول ، استعرضت في الأول منها علاقة اليهود بالطبقة الحاكمة والجزية الواجبة عليهم ، والشروط اللازمة لعقد الذمة معهم ، وموقف سلاطين المماليك الرسمي منهم ، والألقاب التي منحها لهم الدولة ، كما أبرزت دور رئيس اليهود في الوساطة بين الدولة ورعاياها من اليهود ، ولجوء اليهود إلى سلاطين المماليك في حالة خروج رئيسهم عن الطريق الصواب ، كما استعرضت فيه المراسيم التي صدرت بشأن أهل الذمة ، وأوضحت أن هذه المراسيم كانت تصدر لتصحيح أوضاع معينة لأن اليهود عاشوا في المجتمع المصرى كجزء لا يتجزأ منه .

وتناولت في الفصل الثانى الوظائف المهمة التى عمل بها اليهود فى عصر سلاطين المماليك سواء فى مجال الطب أو فى الجهاز الإدارى والمالى للدولة ، وبيئت أن بعض الأطباء منهم تولوا رئاسة اليهود فى الوقت نفسه ، كما عمل بعضهم كأطباء فى بلاط سلاطين المماليك ، واشترت أيضا إلى موقف الفقهاء من استخدام الموظفين من غير المسلمين فى وظائف الدولة .

وعالجت في الفصل الثالث من هذا الباب مدى التزام اليهود بالشروط العمرية وموقف سلاطين المماليك من بناء دور عبادة جديدة ، كما بينت كيف سهكت ذولة المماليك لليهود بشراء أراض ومنازل في سائر أنحاء البلاد ، وتعرضت أيضا للملابس اليهود وعمائهم والقيود التي كانت مفروضة عليهم ، ووصف الرحالة الأوروبيين واليهود لهذه الملابس ، وأشرت كذلك الى موارد اليهود وطريقة تنظيمها والإشراف عليها ، وأوقفهم ورعاية سلاطين المماليك لهم ، ونوهت بمدى أحقية اليهود في امتلاك الرقيق ، وموقف الفقه الاسلامي من ذلك ، ثم أنهيت هذا الفصل بالحديث عن الحالات التي تعرض اليهود خلالها للاضطهاد إبان العصر المملوكي ، وقيمت بتوضيح ذلك .

وخصصت الباب الثاني لأحوال اليهود الاقتصادية زمن سلاطين المماليك من خلال فصلين تناولت في الأول منها حرف وصناعات اليهود ، وبينت أن نسبة كبيرة من اليهود قد عملت بالحرف والصناعات المختلفة ، كحرفة الصباغة ، وصياغة الذهب والفضة والنحاس ، وحرفة الخياطة ، وصناعة الكفكف والسكر ، وبينت مدى التدهور الذي أصاب الصناعات والحرف في العصر المملوكي الثاني ، ومد انعكاسه على المجتمع المصري ككل .

وخصصت الفصل الثاني للنشاط التجاري لليهود ، الذين مارسوا جميع أنواع التجارة من العظارة الى الادوية ، وتجارة الخنوز ، وتجارة النسيج والجريز وتجارة المحاصيل ، كما ناقشت في الفصل موضوع تجارة الكارب ، ومدى مشاركة اليهود فيها وتجارة الرقيق وممارستهم للربا ، وموقف القرآن الكريم من هذا الموضوع ، وأشرت أيضا الى ممارستهم لأعمال المرافعة ،

واستعرضت في هذا الفصل أيضا النشاط التجاري لليهود في عصر الماليك الجراكسة ، وتحدثت عن سوق الجبلون الصغيرة والكبيرة وكيف كانت مكتظة بحوانيت التجار من اليهود .

وعالجت في الباب الثالث البنية الداخلية لجماعات اليهود في عصر سلاطين الماليك من خلال فصلين استعرضت في الأول منهما التقسيم الطائفي لليهود من ريبانيين ، وقرائيين ، وسامرة ، ومدى الاختلاف بين الفرق الثلاث ، كما أشرت الى معابد اليهود وأماكنها ، وأماكن سكنى كل طائفة ، واستعرضت كذلك تنظيم شؤون الطائفة الداخلى والموضوعات الادارية التي كان يتم مناقشتها داخل كل تنظيم ، ومصروفات الطوائف والخدمات الاجتماعية المتنوعة التي كانت تقوم بها لاعانة المحتاجين ومساعدة عابري السبيل ، والقيام بدفع الجزية عن العاجزين ، كما أقيمت الضوء على كتاب الطائفة والواعظ والجزار (شوحيط) وبينت مهام كل منهم ، وأنهت الفصل بالحديث عن وضع الطوائف اليهودية في القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى ، ووصف الرحالة اليهود لهذه الطوائف .

واستعرضت في الفصل الثانى الزعامة الدينية والقضاء اليهود في عصر سلاطين الماليك ، من خلال التعرض لجهود الناجيد كرئيس للطوائف اليهودية وواجباته وحقوقه ومسئوليته نحو الطوائف الثلاث ، كما أشرت الى أهم القاب ، وكيفية اختياره ، وأشرت كذلك الى معاونيه ، وراتبه وأهم المصادر المالية التي كانت تمول ذلك ، وتحدثت أيضا عن القضاء اليهودى ورئاسة الناجيد له ، واستعرضت مجالس القضاء اليهودى وكيفية تشكيلها ، وأشرت الى ديان اليهود الذى كان يحتل المرتبة الثانية بعد الناجيد ، ونوهت بأهم القضايا التي كانت تعرض على مجالس

القضاء ومضمونها والاحكام والعقوبات التى كانت تصدر بشأنها ،
وحق اليهود فى اللجوء الى القضاء الإسلامى ، وموقف زعماء
الطوائف اليهودية من اليهود الذين كانوا يلجئون الى القضاء
الإسلامى والعقوبات التى كانت تفرض عليهم . واستعرضت
كذلك موقف فقهاء الإسلام من بعض المسائل الخاصة باليهود ،
والتيقت الضوء على الحماية التى كانت تكفلها الدولة المملوكية
للـيهود ، وموقف القضاء الإسلامى من النساء اليهوديات ، وأنهيت
الفصل بالحديث عن علاقة اليهود بالطبقة الحاكمة من الناحية
الإدارية والقضائية .

أما الباب الرابع والأخير فقد خصصته للحديث عن الأوضاع
الاجتماعية لليهود فى عصر سلاطين المماليك من خلال فصلين :
تناولت فى الاول منهما أحوال الأسرة اليهودية فى العصر المملوكى ،
من خلال دراسة منازل اليهود ، والزواج بمراحله المختلفة ، من
خطبة ومهر ، والتيقت الضوء على الشروط الشكلية للزواج ، كما
تناولت موانع الزواج عند اليهود ، واحتفالات الزواج وكيفية
اتمامه ، وأشارت الى ظاهرة تعدد الزوجات وموقف الشريعة
اليهودية من ذلك ، ثم تحدثت عن زواج اليوم أى زواج الأخ
من أرملة أخيه المتوفى وطقوس الاحتفال بهذا الزواج ، كما تحدثت
عن الحياة العائلية للأسرة اليهودية ، وموقف الشريعة اليهودية
من طهارة المرأة الحائض ، وأهم الاحتفالات العائلية عند الأسرة
اليهودية من ولادة وختان ، كما أشارت الى دور الأم اليهودية فى
تربية الأطفال وتنشئتهم ، وتعرضت كذلك للمآتم والأحزان وما كان
يقم خلالها داخل الأسرة اليهودية ، وأنهيت هذا الفصل بالحديث
عن ملابس اليهود فى العصر المملوكى الخاصة بالرجال والنساء ،
من ملابس داخلية وخارجية ، وملابس للمنزل وملابس للطريق ،
وأغطية الرأس ، وأغطية الوجه والخفاف ، كما أشارت أيضا
الى ملابس الأولاد والبنات .

واستعرضت في الفصل الثاني موضوع الأعياد والمواسم والاحتفالات عند اليهود وقسمتها الى أعياد شرعية تناولت ، فيها خمسة أعياد وردت في التوراة هي عيد رأس السنة ، وعيد الكبور ، وعيد المظلة ، وعيد الفطير أو الفصح ، وعيد الأسابيع أو العنصرة أو الخطاب . بالإضافة الى مجموعة من الأعياد المخدثة أضيفت الى الأعياد الشرعية واحتفل بها اليهود في العصر المملوكي احياء لحوادث معينة مثل عيد الفوز وعيد الحنكة أو الحانوكا ، ويوم السبت ، وأنهيت هذا الفصل بالحديث عن موسم الحج ومدى أهميته بالنسبة للحياة الدينية الخاصة بيهود مصر . وأنهيت الدراسة بخاتمة أجملت فيها أهم النتائج التي توصلت اليها ، وختمتها بمجموعة من الملاحق ووثائق الجيزة ، وقائمة بالدوريات التي وردت بالرسالة وثبت تضمن أهم المصادر والمراجع التي استعنت بها في اعداد هذه الدراسة .

وقد استلزم اعداد هذه الدراسة الرجوع الى العديد من الوثائق والمصادر والمراجع .

أولا : الوثائق :

يمكن تقسيم الوثائق التي أمادت البحث الى ثلاث مجموعات : تمثل المجموعة الاولى وثائق ديرسانت كاترين التي توضح لنا موقف الدولة الرسمي تجاه اهل الذمة ، كما تبرز لنا مدى حرص سلاطين المماليك على تأكيد روح التسامح الاسلامي تجاه اهل الذمة من يهود ونصارى .

وقد اعتمدت على النسخة المصورة على ميكروفيلم من هذه الوثائق ، المحفوظة بالجلس الأعلى للثقافة بأرقام الفهرس الموجود بالجلس نفسها .

أما المجموعة الثانية من الوثائق فنجدها في ثانيا بعض المصادر العربية التي ترجع الى عصر الماليك مثل كتاب «تشریف الأيام والعصور في سيرة الملك المنصور» لابن عبد الظاهر (٢) ، وكتاب « التعريف بالمصطلح الشریف » لابن فضل الله العمري (٣) ، وكتاب « صبح الاعشى في صناعة الانشا للقلقشندي (٤) .

(٢) هو يحيى الدين أبو الفضل عبد الله بن رشيد الدين أبو محمد عبد الظاهر ، ولد بالقاهرة عام ٦٢٠ هـ / ١٢٢٣ م وتوفي به عام ٦٩٢ هـ / ١٢٩٢ م ، كان كاتباً وشاعراً ، حاكى المقلضى الفاضل في أسلوبه والترم السجع واتبع الحسانات البديعية ، كان أول من تولى منصب صاحب ديوان الانشا ، وله مؤلفات كثيرة ، ارج ابن عبد الظاهر لحكم السلطين الثلاثة الظاهر بيبرس والمنصور قلاوون والاشرف خليل بن قلاوون ، ويعتبر تاريخه على جانب كبير من الأهمية لأنه عاصر هؤلاء السلطين ، وكان يكتب السر عندهم ولأنه دون النصوص الأصلية للمراسلات والمعاهدات ، انظر للمؤلف تشریف الأيام والعصور في سيرة الملك المنصور ، تحقيق مراد كامل ، القاهرة ١٩٦١ م - ص ٢ - ١٢ .

(٣) هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن يحيى فضل الله العمري المتوفى سنة ٧٤٩ هـ / ١٣٤٩ م الذي ترك لنا دائرة معارف واسعة وهي المعروفة باسم « مسالك الأبصار في ممالك الأمصار » التي ضمنها شيئاً من التاريخ الذي يبدأ من عصر الهجرة ويمتد حتى سنة ٧٤٢ هـ / ١٢٤٢م ويحتوى على مادة أصيلة يعتمد عصر السلطان الناصر محمد بن قلاوون لاسيما أن والده العمري وشقيقه قد شغلا على عصر ذلك السلطان بعض المناصب الإدارية المهمة في الدولة المملوكية ، بيد أن العمري كان رجلاً عنيداً مكابراً الأمر الذي جر عليه غضب السلطان الذي أدى الى اعتقاله ومصادرة أمواله ، بل وقطع يده والزج به في السجن . انظر أحمد عبد الرزاق ، دراسات في المصادر المملوكية المبكرة القاهرة ١٩٨١ م ، ص ٤٧ ، ٤٨ .

(٤) هو أبو العباس القلقشندي المولود في مدينة « قلقشنده » بمركز طوخ محافظة القليوبية ، ولد للقلقشندي في عام ٧٥٦ هـ / ١٣٥٥ م ، واشتغل بالفقه وغيره وسمع من أبيه في وقته ، وكان أحد الفضلاء ممن برع في الفقه والأدب وكتب الانشا ، وثاب في الحكم ، توفي عام ٨٢١ هـ / ١٤١٨م ، أحمد رمضان تطور علم التاريخ الاسلامي - القاهرة ١٩٨٩ م - ص ٢٢٠ - ٢٢١ .

وترجع أهمية تلك الوثائق الى أنها تعالج أوضاع اليهود من خلال مجموعة التواقيع والوصايا الصادرة لرؤساء اليهود التي تتضمن شروط تولى مناصبهم ، وسلطات كل منهم ، ومالهم من حقوق وما عليهم من واجبات تجاه الدولة بصفة عامة واليهود بصفة خاصة .

وتمثل وثائق الجنيزة (٥) المجموعة الثالثة من الوثائق وهي على درجة كبيرة من الاهمية بالنسبة لدراستنا عن اليهود في مصر المملوكية . وهي وثائق مدونة باللغة العربية بحروف عبرية ، أما

(٥) الجنيزة كلمة عبرية تشبه الكلمة العربية جنز بمعنى - دفن - قبر - حفظ - خبا - أخفى ، ويقشبه الكلمة الفارسية كيج التي تعنى « كنز - ثروة - مخزن - مستودع » عنها ، انظر بالتفصيل .

Goitein, The Documents of The Cairo Geniza as a Source For Mediterranean Social History, JAOS, No (2). 1960, p. 19.; The Encyclopaedia of Islam, art Geniza, III, Leiden, 1983, p. 987.

يوسف سدان ، دراسات حول الجنيزة لدى المسلمين -- Kirgath Sefer (5E), Jerusalem, 1980, pp. 398-399 (in Hebrew).

وقد جرى العرف اليهودي على حفظ أى ورقة مكتوب عليها اسم الله ، وذلك بتخزينها فى حجرة مخصصة لهذا الغرض ملحقة بالمعبد كذلك الحال بالنسبة لحجرة التفرزين التي عثر عليها فى معبد « بن عزرا » بالقسطنطين وبعض الأوراق التي عثر عليها مدفونة أيضا فى مقابر اليهود بمنطقة البساتين انظر :

— Goitein, The Cairo Geniza as a Source for the History of Muslim Civilisation, SI. III, IV, 1955, p. 75 ; The Geniza Collection of the University Museum of the University of Pennsylvania, JQR. 49, 1958, p. 36 Cohen (M.) The Geniza Documents of the Cairo as a Source for Egyptian History, BIAC, No. (2), 1983 p. 5 ;

ويقع الكنيس الذى اكتشفت فيه الجنيزة القاهرية فى القسطنطين وتقوم حجرة الجنيزة به فى نهاية بهو النساء بالدور الثانى ، انظر :

Sadn — (J.), Genizah and Genizah Like Practices in Islam and Jewish Traditions, BO, XAIII no 1/2 Leiden, 1986, p. 38.

المراسلات الخاصة بالحرف والصناعات والخطابات الشخصية
مكتبت باللغة العربية ، كذلك الحال بالنسبة لوثنائق التفاضلي
والوثائق القانونية ووثائق الطلاق وعقود الزواج (٦) .

وتعدنا وثائق الجيزة القاهرية بمعلومات مهمة وأساسية
عن تاريخ اليهود في العصور الوسطى (٧) كما تمدنا بالعديد من
الإشارات الى علم الموسيقى والفنون (٨) ومن اعداد العقائير (٩)
وتزودنا أيضا ببعض الموضوعات الأدبية التي تشتمل على الشعر
العبري لطائفتي الريانيين والقرائيين بالإضافة الى الدراسات
الدنيئة ذات الطابع الأدبي (١٠) ، وبعض أجزاء من الشعر
الثيني (١١) ، ومثل هذه المعلومات لا غنى عنها في دراسة الحياة
الزوحية لليهود تحت الحكم الإسلامي في العصور الوسطى (١٢) .

Goitein The Geniza Collection, p. 36 ; The Encyclopaedia
art Geniza, p. 987 ; The Commercial Mail Service in Medieval
Islam, JAOS, 84, No. (2) 1964, p. 119 ;

عطية القوس ، الجديد في وثائق الجيزة الجديدة ، المؤرخ المعري ، العدد
(١٠) . يناير ١٩٩٣ م ، ص ١٨٠ .

Cohen, The Jews under Islam of the rise of Islam to Sab-
batai zevi, Princeton University, 1981, p. 175.

Reif, S., Cairo Genzah Material at Cambridge University (٨)
Library of the Israeli academic Center in Cairo No. 12, 1989,
p. 31.

Gottheil (R.), A Fragment on Pharmacy from the Cairo (٩)
Genizah, JRAS, London, 1935.

Cohen, The Jews under Islam p. 175: (١٠)

(١١) أحمد حسين عفيفي ، اللغة العبرية الحديثة في الفكر والصحافة بحث
في احياء اللغة العبرية الحديثة ونشأة الصحافة العبرية ، رسالة دكتوراه غير
مشفورة ، جامعة عين شمس ، كلية الآداب ١٩٧٩ م ، ص ٢٧ .

Cohen, The Jews under Islam, p. 175. (١٢)

وتضم وثائق الجنيزة أيضا العديد من المعلومات عن نظام الحياة اليومية لدى اليهود التي تلقى بدورها الضوء على الأحوال الاقتصادية والتجارية والاجتماعية لليهود المصرون الوسطى (١٣) ، كما تغطي وثائق الجنيزة فترة تاريخية طويلة تمتد من العصر الفاطمي حتى العصر الحديث (١٤) .

وقد أنادت وثائق الجنيزة في دراسة الحياة الاقتصادية وامتدنا ببعض المعلومات عن الجزيعة التي كان يدفعها أهل الذمة (١٥) ، وأنادت في دراسة الحياة العائلية ، وعلاقة الرجل بالمرأة وبالأسرة عموما (١٦) .

لذلك كان علينا عدم اغفال هذه الوثائق باعتبارها مصدرا مهماً من مصادر دراسة اليهود في مصر المملوكية .

David (Abraham), *Jewish Life in Egypt in the Late Middle Ages*, BIAC, No (10) 1988, p. 17 ; Yedida (K. Stillman), *Cairo Geniza Studies*, Tel-Aviv University 1980, p. 2.

Khan. (Geoffrey), *A Petition to the Fatimid Coliph*, Al- (١٤) 'Amir, JRAS, 1990, p. 44.

Goffein, *Evidence on the Muslim Poll — Tax from Non-Muslim Sources a Geniza Study*, JESHO VI, Part III 1963, p. 278.

أما فيما يتعلق بالجزيعة ، انظر الفصل الأول من الباب الأول .

(١٦) عطية القوصي ، الجديد في وثائق الجنيزة ، ص ١٨١ : ليلى إبراهيم أبو المجد ، الوثائق اليهودية في مصر العصر الوسيط ، الجنيزة القاهرية ، رسالة دكتوراه غير منشورة - كلية الآداب - جامعة عين شمس ١٩٨٧ م ، ص ٢٥٤ - ٢٥٥ .

ثانياً : المخطوطات :

ويأتى على رأسها مخطوط « شروط النصارى » (١٧) لابن زين القاضى (١٨) ، الذى ألفها فائدة كبيرة فى بعض جوانب البحث وبخاصة فيما يتعلق بنص « الشروط العمريّة » أو « العهد العمري » المنسوب الى عمر بن الخطاب .

ومخطوط « الذمة فى استعمال أهل الذمة » (١٩) لابن النقاش (٢٠) ، وقد بلور هذا المخطوط الرأى المعارض لاستخدام أهل الذمة فى وظائف الدولة ، ودلل على ذلك بالعديد من الآيات القرآنية الكريمة والاحاديث النبوية وما أثر عن السلف فى منع استخدام اليهود والنصارى ، فضلاً عن المبررات الأخرى التى يأتى بها المؤلف كدليل على خيانتهم وعدم أمانتهم .

ومخطوط « المقصد الرفيع الحاوى الى صناعة الانثسا » للخالدى (٢١) ، الذى يلقى الضوء على أوضاع اليهود وطوائفهم وأعيادهم ومواسمهم .

(١٧) مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٩٢٥٢ تاريخ ، ميكروفيلم رقم ٢٥٢٩٥ .

(١٨) هو القاضى أبو محمد عبد الله بن أحمد بن زين القاضى كتب سنة ٨٥٩ هـ / ١٤٥٥ م انظر سيدة كاشف ، مصر الاسلامية وأهل الذمة ، القاهرة ١٩٩٣ - ص ٤٢٠ ، ٤٢٠ .

(١٩) مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٣٩٥٢ تاريخ ميكروفيلم رقم ١٠٦٥٤ .

(٢٠) ابن النقاش المصري (شخصين أبى امامة من علماء القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى ، انظر سيدة كاشف ، مصر الاسلامية ص ٤٢٠ ، ٤٢٠ .

(٢١) مخطوط مصور بجامعة القاهرة تحت رقم ٢٤٠٤٠٤ ، ت ١٢٠ هـ / ١٥٢٣ .

ثالثا : المصادر التاريخية :

أما فيما يتعلق بالمصادر التاريخية التى اعتمدنا عليها فى اعداد هذا البحث ، فيعد كتاب النويرى (٢٢) « نهاية الارب فى فنون الادب » من الموسوعات المهمة فى العصر المملوكى الذى تضمن معلومات وافية أفادت الدراسة فيما يتعلق باحتفالات اليهود وأعيادهم ومواسمهم .

وكتاب المقرئى (٢٣) « المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار » الذى يعد من أشهر المؤلفات التى أفادت البحث فيها يتعلق بأحوال اليهود الخاصة وطوائفهم وأعيادهم ومواسمهم ومعاييدهم . . . وما الى ذلك .

(٢٢) هو أحمد بن عبد الوهاب بن محمد بن عبد الدايم المعروف بشهاب الدين النويرى ، المولود بقرية (نويرة) ببنى سويف سنة ٦٧٧ هـ / ١٢٧٨ م . وقد جمع فى موسوعته خمسة فنون الفن الاول ، فى السماء والآثار العلوية والارض والمبالم السفلية ، والفن الثانى فى الانسان وما يتعلق به والفن الثالث فى الحيوان الصامت ، والفن الرابع فى النبات ، والخامس فى التاريخ وتوفى عام ٧٣٢ هـ / ١٣٣٣ م ، انظر خير الدين الزركلى ، الاعلام ، قاموس لاشهر الرجال والنساء من العرب والمستشرقين ، دار العلم للملايين - القاهرة ط (٥) ١٩٨٢ م ، ج ١ ص ١٦٥ ؛ أحمد رمضان ، تطور علم التاريخ ، ص ٢٢٠ ، ٢٢١ .

(٢٣) هو أحمد بن على المقرئى ، ولد بالقاهرة فى حارة برجوان عام ٧٦٥ هـ / ١٣٦٤ م ، وهى منطقة من اعظم مناطق القاهرة امتلا بالعمران والصخب وضوضاء الحياة . وقد عمل طويلا فى عدة مناصب حكومية كبيرة مثل ديوان الانشاء بالقلعة ثم قاضيا عند قاضى قضاء الشافعية ، فلما لم يجمع الحاكم ومدرسا للحديث بالمدرسة المؤيدية ، ثم اختاره السلطان برفوق لموظفة محتسب القاهرة ، ثم عمل بالتدريس فى دمشق وعاد الى القاهرة ليتوفى على الدرس والاشتغال بالعلم ، ولاسيما التاريخ . وتوفى عام ٨٤٩ هـ / ١٤٤٢ م ، بمحمد مصطفي زبادة ، المؤرخون فى مصر فى القرن ٩ هـ / ١٥ م القاهرة ١٩٩٩ م ، ص ٧٠ ، ٩٠ . أحمد عبد الرزاق ، جداول ، ص ١٦٦ ، ١٧٧ ، ١١٨ .

وكتاب « السلوك في معرفة دول الملوك » الذي يعد بدوره من المصادر المهمة التي أمدتنا بمعلومات مهمة بالنسبة لهذه الدراسة .

ومن أبرز المصادر التاريخية التي اعتمد عليها البحث كتاب « صبح الأعشى في صناعة الإنشا » للقلقشندي ، وهو من الموسوعات المهمة في العصر المملوكي التي أسادت البحث عن أحوال اليهود وطوائفهم ، وأعيادهم ومواسمهم .

وكتاب ابن حجر (٢٤) « إنباء الغمر بأنباء العصر » الذي أمدنا ببعض المعلومات عن أحوال اليهود ، إذ حرص ابن حجر على إبراز الجانب الشرعي لتصرفات الدولة أو القضاة تجاه اليهود ، وقد حذا حذوه العيني (٢٥) في كتابه « عقد الجبان في تاريخ أهل الزمان » .

(٢٤) هو أحمد بن علي بن محمد العسقلاني الأصل المصري المولد والمنشأ نخيل القاهرة ، عرف بابن حجر ولد عام ٧٧٢ هـ / ١٣٧١ م ، وتوفي عام ٨٥٢ هـ / ١٤٤٨ م ، نشأ يتيماً ، ودخل الكتاب وله خمس سنين وحفظ القرآن وله تسع سنين سمع صحيح البخاري ، ثم حبيب إليه النظر في التواريخ ، وإلى مشيخة الحديث وتدريس الفقه ، بإمكان من الديار المصرية وبخطب بجامعي عمرو والأزهر ، وفي عام ٨٢٧ هـ / ١٤٢٣ م فوجئ إليه السلطان الأشرف برسبائ القضاء بالقاهرة فباشر ذلك بصفة ونزاهة ، وقد شهد له القداماء بالحفظ والمعرفة والدكاء المفرط وسعة العلم ، انظر للمؤلف الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ، ٥ أجزاء نشره محمد جريد جاد الحق ، ط (٢) القاهرة ١٩٦٦ م ، ج ١ ، ص ٩ ، ١٠ ، ١٢ .

(٢٥) هو أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بدر الدين العيني ، ولد عام ٧٦٢ هـ / ١٣٦٢ م في عنتاب ، وهي بلدة صغيرة بين حلب وأنطاكية ، واختبر لوظيفة الضحية بالقاهرة سنة ٨٠٤ هـ / ١٣٩٩ م ، بدلا من القرينزي فظل هذا نائبا على ذلك من أجل ذلك طوال أيام حياته ، وهذا فضلا عن قولية في الوقت ذاته للعديد من الوظائف الزمنية ، وخاصة زمن السلطان الأشرف برسبائ الذي

ويعد كتاب ابن تغرى بردى (٢٦) « النجوم الزاهر في ملوك مصر والقاهرة » من المصادر المهمة أيضا بلفسبة لهذه الدراسة وقد أفدت منه في بعض جوانب البحث مثل بعض المراسيم التي عارضت استخدام الموظفين من اهل الذمة في وظائف الدولة .

ويحتل كتاب السخاوى (٢٧) « التبر المسبوك في ذيل السلوك » مكانة مهمة بين المصادر التاريخية لأنه يغطى الفترة الأخيرة من القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى حتى بداية القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى ، ويمدنا

جمله قاضى القضاة الحنفية سنة ٨٢٩ هـ / ١٤٢٥ م وأغلب الظن انه كان لتمتكن المعنى من اللغة التركية التركيب لما تهيأ له من حظوة لدى سلاطين المماليك ، وتوفى المعنى سنة ٨٥٥ هـ / ١٤٥١ م ، تاركا وراءه ثروة ضخمة من المؤلفات الادبية والتاريخية التى اهمها كتابه « عقد الجمان فى تاريخ اهل الزمان » انظر أحمد عبد الرازق دراسات ، ص ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٨ .

(٢٦) هو أبو الحسن جمال الدين يوسف بن تغرى بردى بن عبد الله الظاهرى الذى ولد بالقاهرة فى عام ٨١٢ هـ / ١٤١١ م من أم تركية كانت جارية لدى السلطان برقوق ، وكذلك فان والده كان موظفا فى البلاط المملوكى . وشعر عاش المؤرخ فى صحبة من العيش بصفته أحد أبناء الأمراء الذين عرفوا فى تلك الوقت باسم أولاد الناس ، وقد احتل ابن تغرى بردى مركز الصدارة بين المؤرخين بعد وفاة المقرئى ، عام ٨٤٥ هـ / ١٤٤٢ م ، انظر زيادة ، المؤرخون فى مصر ، ص ٢٦ ، أحمد عبد الرازق ، دراسات ، ص ١٤٠ ، ١٤١ .

(٢٧) هو محمد بن عبد الرحمن بن محمد شمس الدين السخاوى مؤرخ حجة وعالم بالحديث والتفسير والأدب أصله من سخا (من قرى مصر) ولد فى القاهرة وتوفى بالمدينة ، ساح فى البلدان سياحة طويلة وصنف زهاء مائتى كتاب أشهرها « الضوء اللامع فى أعيان القرن التاسع » اثنا عشر جزءا وله « شرح ألفية العراقي » فى مصطلح الحديث والمفاهيم الحسنة فى الحديث و « القول البديع فى أحكام الصلاة على الحبيب الضيف و « الاعلان بالمتوبخ لمن ذم التاريخ » وذيل لكتاب رفع الامر عن قضاة مصر . توفى عام ٩٠٢ هـ / ١٤٩٧ م ، الزركلى . الاعلام . ج ٦ ، ص ١٩٤ .

بالعديد من المعلومات الفقهية والشرعية المتعلقة باليهود ، كما
يكشف عن استعانة اليهود بالحجاب عندما يفشلون في الحصول
على حقوقهم عن طريق قضاة الشرع .

ولا ننسى أيضاً كتاب ابن اياس (٢٨) « بدائع الزهور في
وقائع الدهور » الذي يعد من المصادر التاريخية المهمة لعصر
سلاطين المماليك الجراكسية ، وأوائل العصر العثماني بهجره ،
وقد أمدت بالعديد من التفاصيل المهمة عن الاطبيباء الموظفين
اليهود في العصر المملوكي .

رابعا : كتب الطبقات والتراجم :

ولهذه الكتب أهمية خاصة لأنها تكمل أوجه التصوير في بعض
المصادر التاريخية لأنها تترجم للأشخاص وتلقى الضوء على حياتهم
العامية والخاصة وتبرز مدى مشاركتهم في أوجه النشاط الإنساني
والعلاقات الاجتماعية ، كما تكشف عن دورهم في الحياة
السياسية وعن دورهم في الحياة العلمية والدينية ، لذا تعد على
قدر كبير من الأهمية من الناحية السياسية والاقتصادية
والاجتماعية ومن أهم هذه الكتب التي أمادت البحث كتاب
ابن خلكان (٢٩) « وفیات الاعيان وانباء الزمان » ، وكتاب

(٢٨) هو محمد بن أحمد بن اياس المصري المحقق ، ولد بالقاهرة في عام
٨٥٢ هـ / ١٤٤٨ م ، وابن اياس شبيه بابي الحاشي من حيث أن كلا منهما سليل
أسرة مملوكية ، وظل معظم حياته متمتعاً باقطاع وأمره ففاض حياة راضية ، انظر
زيادة ، المؤرخون في مصر ، ج ٢٩ ، ص ٩٥ ، أحمد عبد الرزاق ، دراسات
ص ٢٤٥ ، ٢٤٧ .

(٢٩) هو أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر ابن خلكان
الحمصاني ، له نظير للمؤلف كتاب وفیات الاعيان وانباء الزمان ،
جزء تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، القاهرة ، ١٩٤٨ م .

الذهب في اخبار من ذهب » ، وكتاب الشوكاني (٣٧) « البدر الطالع بمحاسن ما بعد القرن السابع » .

خامسا : كتب الرحالة :

وقد امدتنا بدورها بالعديد من التفاصيل التي اغفل المؤرخون في كثير من الاحيان ذكرها والحديث عنها ، وترجع اهميتها الى ان ما يعتاده اهل البلاد ويرونه امرا طبيعيا لا يسجلونه ، ولكنه حينما يصطدم بميول الغرباء فانهم يسارمون الى الحديث عنه وتسجيله ، وهو ما يوفر لنا مادة طيبة من احوال البلدان التي عاش بها اليهود في تلك الآونة وهي تنقسم الى نوعين :

رحالة عرب ورحالة اجانب .

الرحالة العرب :

ويأتي على رأسهم كتاب ابن سعيد المغربي (٣٨) « النجوم الزاهرة في حلى حضرة القاهرة » الذي يعد من الكتب المهمة التي افاضت البحث فيها يتعلق بالحرف والمهن التي عمل بها اليهود .

(٣٧) هو محمد بن علي ت ١٢٥٠ هـ / ١٨٢٤ م ، البدر الطالع بمحاسن ما بعد القرن السابع من جزئين ط (١) القاهرة ١٢٤٨ هـ .

(٣٨) ابن سعيد المغربي ٦١٠ - ٦٨٥ هـ / ١٢١٤ - ١٢٨٦ م ، هو علي ابن موسى بن محمد عبد الملك بن سعيد أبو الحسن نور الدين مؤرخ أندلسي من الشعراء العلماء بالادب ، ولد بقلعة يحمب قرب غرناطة وقام برحلة طويلة زار فيها مصر والعراق والشام وتولى بتونس وقيل في دمشق من تأليفه « المشرق في حلى المشرق » و « المغرب في حلى المغرب » اربعة مجلدات طبع منها جزءان و « القصص البانعة في محاسن شعراء الملة السابعة » و « ربحانة الادب » وغيرها من المؤلفات عنه انظر الزركلي ، الاعلام ، ج ٥ ، ص ٢٦ .

كذلك كتاب ابن بطوطة (٣٩) « تحفة النظار في غرائب
الامصار وعجائب الاسفار المعروفة برحلة ابن بطوطة » وهو من
كتب الرحلات المهمة بالنسبة لهذه الدراسة ، فقد أمدنا ابن بطوطة
بوصف شائق لمدينة قوص باعتبارها إحدى المدن التي سكنها اليهود،
وقد زارها مرتين الأولى في سنة ٧٢٦ هـ / ١٣٢٦ م والثانية في
سنة ٧٤٩ هـ / ١٣٤٨ م بعد عودته من الصين وذكر « انها
غنية بمواردها الكثيرة وختائنها وأسواقها الغنية » .

وهناك أيضا كتاب الحسن بن محمد الوزان المعروف بجان
ليون الافريقى (٤٠) « وصف افريقيا الذى تضمن معلومات وافية
أفادت الدراسة فيما يتعلق بحرف اليهود وبخاصة صياغة الذهب
والفضة ، وأمدنى بالعديد من التفاصيل المهمة عن منطقة صائفى
الذهب والتي تقع على الطريق الرئيسى لحي بين القصرين ، وأن
عدداً كبيراً من اليهود عملوا في صياغة الذهب وأن أعمالهم تركزت
في حي الصاغة المذكور .

(٣٩) هو أبو عبد الله محمد بن ابراهيم اللواتى (٧٠٣ هـ / ١٣٠٤ م) نسبة
الى لواته احدى قبائل البربر ، المعروف بأبن باين بطوطة ولقبه شمس الدين ولد
فى طنجة ، ولما بلغ العشرين من عمره ذهب للحج ، وكان محبا للتجوال فى بلدان
العالم ، واستغرقت رحلته تسعاً وعشرين سنة زار خلالها مصر وسوريا وأفريقيا
آسيا الصغرى وروسيا والهند والصين والأندلس والسودان وقد سمي مجموعة
أخباره « تحفة النظار فى غرائب الامصار وعجائب الاسفار » المعروفة برحلة
ابن بطوطة ، وقسمت رحلاته من اطراف القصص وأجزلها نفعاً لما فيها من وصف
العادات والأخلاق ، وفوائد تاريخية وجغرافية وأسماء المدن وقد اهتم بها
المستشرقون لترجموها ، انظر رحلة ابن بطوطة بيروت ١٩٦٠ ، ص ٥ ، ٦ ، ٧ ؛
أحمد رمضان ، الرحلة والرحالة المسلمون ، دار البيان العربى للطباعة والنشر ،
جدة ، بدون تاريخ .

(٤٠) قام بزيارة مصر أول القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى
وقد عرف باسم جيوفانى ليون ، وقد أخذ هذا الاسم عن البابا ليو العاشر =

الرحلة الأجانب :

يُعد كتاب الرحالة طافور (٤١) « رحلة طافور » من الكتب المهمة بالنسبة لهذه الدراسة ، فقد أخذت بالتفصيل المهمة عن الموظفين اليهود في العصر المملوكي وبخاصة من عمل في مهنة الترجمة في زمن سلاطين المماليك .

وينفرد كتاب « Jewish Travellers » (٤٢) ومؤلفه ادلر ،
 بأهمية كبرى لأنه يتضمن عددا كبيرا من الرحالة ومنهم ميشولام
 وعوبديا وهما الوجهان اللذان زارا مصر من بين الرحالة الذين
 ذكرهم ادلر في كتابه ، منهم قام الرحالة ميشولام بزيارة مصر في

الذي كان يعرف قبل وصوله الى البابوية باسم جيوفاني دي مديتش . وكان الحسن الودان في بداية الامر معلوما له ولكنه لم يلبث ان اعتقه وبعده الى المسيحية وكان له الاب اليوحنا . كما عرف باسم ليون الجرباشي . غير انه لما نشأ في افريقيا اشتهر باسم ليون الافريقي . زار القاهرة في عام ١٥٢٣/١٥١٧ م . وأشار الى مقتل السلطان المملوكي قنصوه الغوري على ايدي السلطان سليم . كما عرض الى عادات المصريين ومقاليدهم كذلك عرض للانظمة المملوكية واهم انكاسي المدنية والعسكرية في السلطنة قبل سقوطها . انظر جبال زكريا باسم . كتاب وصف افريقيا وتاريخها للشيخ زين محمد الودان السني بليون الافريقي . حركات كلية الآداب جامعة عين شمس م ٦٢ ، ١٩٩٨ ، هن ٢٨٢ ، ٢٨٢ ، ١٩٩٨ .

فمنهم من يدينون بالاسلام وحدها، ومنهم من يدين بها واليهود والنصارى معاً، وفي النصف الاول من القرن التاسع عشر (١٨٠٠) جاء الرحالة طافورين بزيارته لمصر في النصف الاول من القرن التاسع عشر، وهو الذي اشتهر باسمه في الغرب، وتوفي طافورين عام ١٨٨٩ م / ١٢٨٤ هـ. انظر رحلة طافورين في مصر، عالم القرن الخامس عشر الميلادي ترجمة وتقديم حسين حبيش، دار المعارف، ١٩٦٨، مقدمة المؤلف، د. ل. جيلان محمد عباس، آثار مصر الاسلامية في كتابات الرحالة العرب والاجانب منذ الفتح العربي وحتى نهاية عصر المماليك للجراكسة، رسالة ماجستير غير منشورة، كلية الشريعة والفنادق، جامعة حلوان، ١٩٨٨ م، ص ٣٣.

Adler. (E.N.), Jewish Travellers, London, 1927

سنة ٨٨٦ هـ / ١٤٨١ م ، أما عويديا فقد زارها في عام ٨٩٣ هـ / ١٤٨٧ م ، وقد تضمنت رحلاتهما الكثير من المعلومات من الناجيد باعتباره رئيساً لليهود وعن دوره في الاشراف على النشاط الديني لمختلف الطوائف اليهودية ، والصلاحيات التي كان يتمتع بها ومعاونيه ، وأشار الى اعداد يهود مصر وتحدثا عن احوالهم الدينية والاجتماعية ، وعن كيفية استقبالهم ليوم السبت ، مما يجعل رحلاتهما على قدر كبير من الاهمية بالفتحة لهذه الدراسة .

وهناك أيضا رحلة فلكنس فابري (٤٣) الذي زار مصر في عام ٨٨٨ هـ / ١٤٨٢ م وأمدنا بالعديد من التفاصيل المتعلقة بملايس اليهود والوانها والدواب المستخدمة في تنقلاتهم ، كما أمدنا بوصف شائق لبعض المحكوم عليهم بالسجن ، وعن كيفية سيرهم داخل احياء القاهرة مقبدين بالسلاسل والجزاير واستعطائهم للبارحة بصوت عال طالبين الصدقة والمساعدة مما يجعل لرحلته أهمية خاصة في هذا البحث .

ولا ننسى أيضا الرحالة الألماني ارنولد فون هارفي (٤٤) الذي زار مصر في عام ٩٠٢ هـ / ١٤٩٦ م ، الذي أمدنا بدوره بالعديد من المعلومات المتعلقة باليهود في كثير من المواضيع ، أفقده حدثنا عن تنقلاته بصحبة بعض الممالك وتردد عليه منازل بعض اليهود وعن مشاهدته لهم في أثناء صناعتهم للظهور ، كما أمدنا بوصف للملايس اليهود والوانها .

Fabri - (Félix, Voyage en Egypte de Félix Fabri, 1483; (٤٣)

Institut Français d'archéologie Orientale, 1975.

Letts, (M.), The Pilgrimage of Arnold Von Harff, London (٤٤)

أما الرحالة جان فنود (٤٥) الذي زار مصر عام ٩١٨ هـ / ١٥١٢ م ، فقد أشار الى أن يهود مصر كانت لهم حاراتهم وأسواقهم ومعابدهم ، وقدر عددهم بعشرة آلاف يهودي .

وكتاب Larrivaz (٤٦) الذي يعد من الكتب المهمة ، فقد ورد به أن يهود القاهرة كانوا يعيشون من التجارة والعمل ببعض الحرف ، مما يجعل له أهمية كبيرة بالنسبة لهذه الدراسة .

سادسا : الكتب الفقهية :

والباحث في موضوع اليهود زمن سلاطين المماليك لا يستطيع أن يغفل بأي حال من الأحوال الكتب الفقهية المعاصرة مثل كتاب النوى (٤٧) « منهاج الطالبين وعمدة المفتين » الذي يتلىء بالجوانب الفقهية والشرعية التي تتعلق بأهل الذمة بصفة عامة واليهود بصفة خاصة لا سيما فيما يتعلق ببعض القضايا التي أثيرت بين اليهود وغيرهم ، وموقف قضاة المسلمين منها كشهادة الذمي ضد الذمي ، وشهادة الذمي ضد المسلمين ، وعقوبة المسلم الذي يقتل يهوديا ، وميراث أهل الذمة ، والآراء الفقهية الخاصة بهذه الموضوعات وغيرها من المسائل المتعلقة باليهود وموقف الفقه الاسلامي بمذاهبه الاربعة منها .

Schefer, Le Voyage D'Outremer de Jean Thénau, Paris, (٤٥) 1864.

Larrivaz, Le Saintes Pérégrination de Bernard de Bre-denbach. Le Caire, 1904. (٤٦)

(٤٧) هو يحيى بن شرف الدين النوى (٦٣١ - ٦٧٦ هـ / ١٢٣٣ - ١٢٧٧) ، خير الدين الزركلي الاعلام ، ج ٨ ، ص ١٤٩ .

وهناك أيضا كتاب الفقيه الحنبلي ابن تيمية (٤٨) « مجموعة فتاوى » الذى يمتلىء بالجوانب الفقهية والشرعية المتعلقة بالنواحي القضائية والمسائل الفقهية كموقف الاسلام من اليهود سواء فى بيع الخمر ، أو فى دية الذمى وغير ذلك من المسائل الفقهية .

وكتاب الفقيه المغربى ابن الحاج (٤٩) « المدخل الى الشرع الشريف » الذى ينفرد بأهمية كبيرة لأنه يتضمن الكثير من المعلومات حول التأثيرات اليهودية فى عادات وتقاليد المجتمع المصرى ابان القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى ، كما يوضح هذا الكتاب أيضا روح الوفاق والوئام الاجتماعى التى سادت العلاقات بين المسلمين واليهود ابان العصر المملوكى ، كما يشتمل على العديد من أوجه النقد لمختلف نواحي الحياة لما ساد عليها من فساد وانحلال دينى وأخلاقى ، ويسخر من بعض الأوضاع القائمة السائدة فى عصره ، لذا يعد على قدر كبير من الاهمية بالنسبة لموضوع هذا البحث .

وهناك كذلك كتاب ابن قيم الجوزية (٥٠) « أحكام أهل الذمة » الذى يزخر بالمعلومات عن موقف الشريعة الاسلامية من

(٤٨) هو تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم (ت ٧٢٨هـ / ١٣٢٨م)

انظر مجموعة فتاوى شيخ الاسلام تقي الدين بن تيمية ط (١) القاهرة ١٣٢٨ هـ .

(٤٩) هو الامام العالم العامل أبو زيد عبد الله محمد بن محمد بن محمد العبدري

القاسى المالكي الشهير بابن الحاج ، كان فاضلا حارثا يقتدى به اصحاب القلوب

منهم أبو محمد عبد الله بن أبى جمره ، عاش بينهما وثمانين سنة وتوفي بالقاهرة

عام ١٢٣٧هـ / ١٢٣٧م انظر المدخل ، ٣ : ٢٠٠ جزء ١ ط (١) القاهرة ١٩٢٩ م ، ص ١٠٠

(٥٠) هو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن محمد بن أبي بكر (ت ٧٥١هـ / ١٣٥١م)

انظر أحكام أهل الذمة ، نشره صبيح صالح دمشق ١٩٦٢ ، المقدمة ١٠٠

أهل الذمة سواء من ناحية عقد الذمة أو الجزية أو وضعهم في المجتمع ، كما يَضُم عَرَضاً لوجهات نظر فقهاء المذاهب الأربعة ، وقد أُنْصِتَ مِنْهُ بِصَدَدِ عَقْدِ الذمة والجزية الواجبة على اليهود .

وكتاب خليل بن اسحق (٥١) « مختصر خليل » الذي أُنْصِدَ البحث بِصَدَدِ الجوانب الشرعية والفقهية المتعلقة بأهل الذمة من يهود و نصاري .

وكتاب السبكي (٥٢) « معيد النعم ومبيد النقم » وهو يعد بدوره من المؤلفات التي تعرضت للعلاقات الاجتماعية والسلوك الخارج عن الشرع وطرق الإصلاح ، كما أشار الى بعض الحرف والممنون التي عمل بها اليهود وطرق الغش التي تفشت في هذه الحرف وكيفية معالجتها ، لذا كان من المصادر المهمة لبعض أجزاء هذا البحث لا سيما فيما يتعلق ببعض الحرف التي مارسها اليهود .

(٥١) هو خليل بن اسحق بن موسى المالكي المعروف بالجندى قرأ في فقه المالكية ، ثم درس بالشيخونية وأفتى وأقاد ولم يغير في زى الجندية ، وكان عفيفاً نزيهاً له مختصر في الفقه مفيد ، وكان أبوه جنيفاً وكانت وفاة الشيخ خليل في عام ١٢٨٦/١٢٨٧ م . انظر ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ج ٢ ، ص ١٧٥ .

(٥٢) هو الشافعي السبكي عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي ولد بالقاهرة عام ٧٨٥ هـ / ١٢٨٣ م وتوفي في بيت عريق في العلم والتقى بالرياسة فأبهره قاضي القضاة تقي الدين السبكي ، تلقى العلم عن أبيه وعمه وغيره من علماء مصر ، تولى النيابة بالحكم عن أبيه قاضي القضاة ، وظل في منصب قاضي قضاة الشام وموظف آخرى جليلية تلقى إلماماً بالعلوم ، وتوفي في عام ٧٧١ هـ / ١٣٦٩ م . انظر السبكي ، محمد بن النعمان ، تحقيق محمد علي البخاري ، أبو زيد شبل ، ط (١) القاهرة ١٩٤٨ م . انظر القسمة .

... وكتاب صدر الدين أبو عبد الله (٥٣) « رجمة الأمة في اختلاف الأئمة » الذي يلقى الضوء على الجوانب الفقهية والشرعية ، ويمدنا بصورة واضحة عن الأحكام الفقهية المتعلقة باليهود والجزية المفروضة عليهم ، وقد أفدت منه في التعرف على الأحكام القضائية المتعلقة باليهود والجزية الواجبة عليهم .

ولا ننس أيضا كتاب الغزى (٥٤) « فتح القريب المجيب في شرح الفاظ التقريب » وهو يعرف أيضا « بشرح ابن قاسم على متن أبي شجاع » وبه معلومات وأغية أفادت الدراسة فيما يتعلق ببعض القضايا التي أثرت بين اليهود وغيرهم ، وموقف قضاة المسلمين منها ، والآراء الفقهية الخاصة بميراث أهل الذمة ، وغيرها من المسائل الفقهية المتعلقة باليهود ، وموقف الفقه الإسلامي بمذاهبه الأربعة .

مما جاء في كتب الحسبة :

وقد أشارت كتب الحسبة اثني ألقت في العصر المملوكي إلى الشروط العمرية وإلى القيود المفروضة على أهل الذمة ، كذلك ألقت الضوء على عقد الذمة والجزية الواجبة على أهل الذمة ، كما أشارت هذه المصادر إلى بعض الحرف والمهن التي عمل بها اليهود وطرق الغش والتدليس التي تفشت في هذه الحرف وكيفية معالجتها ، كما أمدتنا هذه المصادر ببعض المعلومات عن

(٥٣) هو محمد بن عبد الرحمن بن الحسين أبو عبد الله صدر الدين بعد سنة ٧٨٠ هـ / ١٣٧٨ م انظر الزركلي . الإعلام ، ج ٦ ، ص ١٩٢ .
 (٥٤) هو محمد بن قاسم بن محمد بن أبي عبد الله شمس الدين الغزى ويعرف بابن قاسم (٨٥٩ - ٩١٨ هـ / ١٤٥٥ - ١٥١٢ م) . انظر الزركلي ، ج ٧ ، ص ٥٥ .

وضع اليهود في المجتمع المصري زمن سلاطين المماليك ، لذا كانت كتب الحسبة من المصادر المهمة لبعض أجزاء هذه الدراسة ، لا سيما فيما يتعلق ببعض الحرف التي مارسها اليهود .

ويأتى على رأسها كتاب ابن الأخوة (٥٥) « معالم القرية في أحكام الحسبة » وكتاب ابن بسام (٥٦) « نهاية الرقبة في طلب الحسبة » ، وكتاب ابن تيمية « الحسبة في الاسلام » .

يضاف إلى هذه الوثائق والمصادر مجموعة كبيرة من المراجع والأبحاث الحديثة باللغات العربية والأجنبية التي عاونت في استجلاء غوامض هذه الدراسة ، وقد أضريت هنا عن الإشارة إليها لكثرتها واكتفيت بالإشارة إليها في هوامش الدراسة كما اثبتتها في ثبوت المصادر والمراجع في نهاية الدراسة .



وبعد أن استقلمت هذه الدراسة بحثاً مقروماً أرى لزاماً على التصريح بمأجده في نفسى من عرفان لأهل الفضل ، وفاء لحسن صنيعهم وعرفاناً بجميل فضلهم ، واحسب أن كلمات الشكر والتبجيل لا توفى حق مشرفى الأستاذ الدكتور أحمد عبد الرازق أحمد أستاذ التاريخ والحضارة الإسلامية ، ورئيس قسم التاريخ الذى أفدت من غزير علمه واستهديت بسديد رأيه

(٥٥) ابن الأخوة (ت ٥٧٢٩ / ١٣٢٨م) سيده كاشف ، مصر الإسلامية ،

ص ٤٣ .

(٥٦) ليس لدينا أية معلومات عن مؤلف الكتاب إذ لم نجد ترجمة في أى من كتب التراجم وكل ما نعرفه عنه أن اسمه محمد بن بسام المحتسب . وقد حاول كل من الأب لويس شيخو ومحمد كرد سلى أن يجدوا شيئاً فلم يفلحوا ، انظر ابن بسام نهاية الرقبة . في طلب الحسبة . تحقيق حسان الدين السامرائى بغداد ١٩٦٨م ، انظر مقدمة المؤلف .

فى جبيع مراحل هذا البحث ، فلم ييخل على بعلمه وجهده ، كما
سمح لى بالاستعانه بها حوته مكتبته من مصادر متعددة علونتنى
فى بحثى ، فجزاه الله عنى وعن كل الزملاء خير الجزاء .

كما أتوجه بخالص شكرى وتقديرى الى الأستاذ الدكتور
اسحق عبيد أستاذ تاريخ العصور الوسطى على ما بذله من جهد
فى ترجمة النصوص التاريخية المكتوبة باللغة الفرنسية ، وكذلك
الدكتور الحسينى زغلول على ما قام به من ترجمة لبعض مراجع
البحث المكتوبة باللغة الألمانية ، كما أتوجه بالشكر والتقدير
والعرفان الى الأستاذ الدكتور ابراهيم عبد الرحمن الأستاذ بقسم
اللغة العربية على تفضله بمراجعة الرسالة ، ولا يفوتنى أن أتوجه
بالشكر والتقدير الى الدكتورة جيلان محمد عباس التى أمدتنى
بالكثير من المصادر والمراجع وكذلك الأستاذة هالة عبد الرحمن ،
والأستاذ محمد الأشقر ، كما أتوجه بخالص شكرى وعرفانى أنى
كل من قدم لى يد العون من الأساتذه والزملاء داخل القسم
وخارجه .

وأخيراً أخص بالشكر والتقدير والاحترام والعرفان زوجى
اللواء / نبيل عبد العظيم الذى عاش معى كل مراحل البحث
وساعدنى بالكثير من جهده ووقته فجزاه الله عنى خير الجزاء .

والله ولى التوفيق ..

بيان المختصرات

- AIEO : Annales de l'Institut des Etudes Orientales,
- AI : Annales Islomologiques.
- BEO : Bulletin d'Etudes Orientales.
- BIAC : Bulletin of the Israeli Academic Center in Cairo.
- BIFAO : Bulletin d'Institut Français d'Archeologie Orientale.
- BJRL : Bulletin of the John Rylands Library.
- BSOAS : Bulletin of the School of Oriental and African Studies.
- BSRGE : Bulletin de la Société Royale de Géographie d'Egypte.
- HUCA : Hebrew Union College Annual.
- IC : Islamic Culture.
- JMES : International Journal of Middle East Studies.

- IS : Islamic Studies.
- JA : Journal Asiatiques.
- JAOS : Journal of the American Oriental Society.
- JESHO : Journal of the Economic and Social History of the Orient.
- JQR : Jewish Quarterly Review.
- JRAS : Journal of the Royal Asiatic Society.
- JSS : Journal of Semitic Studies.
- OLP : Orientalia Lovanensia Periodica.
- RIE : Revue des Etudes Islamiques.
- RL : Revue de l'Orient Letin.
- ROMM : Revue de l'Occident Musulman et de la Méditerranée.
- RSO : Rivista degli Studi Orientali.
- SO : Studia Orientalia.
- ZDMG : Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft
- ZDPV : Zeitschrift des Deutschen Palästina-Vereins.

مدخل :

اليهود في مصر الإسلامية

قبل عهد المماليك

اليهود في مصر الإسلامية قبل عصر المماليك

فتح عمرو بن العاص مصر في سنة ٢١ هـ / ٦٤٢ م (١) ، ولم يتعرض لأهل الذمة بسوء فقد عامل اليهود معاملة حسنة تنطوي على التسامح الديني (٢) ، كما التزم بمبدأ حرية العقيدة ، وكانت العدالة تميز سلوكه تجاه أهل الذمة جميعا (٣) ، إذ يرى بعض الباحثين (٤) أن أحوال النصارى آنذاك كانت خيرا منها تحت حكم البيزنطيين ومن الطبيعي أن اليهود قد عوملوا المعاملة نفسها.

(١) ابن عبد الحكم ، فتوح مصر وأخبارها ، نشرة هنري ماسيه ، القاهرة ١٩١٤ م ، ص ٥١ ؛

تريمان عبد الكريم أحمد ، معاملة غير المسلمين في الدولة الإسلامية ، والهيئة المصرية العامة للكتاب ، ١٩٩٦ م ، ص ٨٥ ، ٨٦ .

(٢) حسن إبراهيم ، تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي ط (٩) القاهرة ١٩٧٩ م ، ج ١ ، ص ٢٤٣ ، على حسن الخربوطلي ، الحضارة العربية الإسلامية ، ط (٢) ، القاهرة ١٩٧٥ ، ص ٩٩ ، سيده اسماعيل كاشف ، مصر العصور الوسطى ، دراسة وثائقية ، ط (٢) القاهرة ١٩٧٩ م ، ص ٣١ ؛ مصر الإسلامية وأهل الذمة بالقاهرة ١٩٩٢ م ص ٥٦ ، قاسم عبده ، أهل الذمة في كامل سفيان ، اليهود تاريخ وعقيدة ، القاهرة ١٩٨٨ م ، ص ٣١٠ .

(٣) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٣٢ ؛ اليهود في مصر من الفتح العربي حتى الغزو العثماني ، القاهرة ١٩٨٦ م ، ص ٨٨ .

(٤) تراتون ، أهل الذمة في الإسلام ، ترجمة صبن حبشي ، القاهرة ١٩٤٩ م ، ص ٤١ ، قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٣٢ .

وكان « رأس الجالوت » (٥) يتولى الاشراف على شئون اليهود ويحكمهم وفقاً لمعاداتهم ، بالإضافة الى انه كان يستطيع المثول أمام القضاء الاسلامى ، مع ان شهادته كان لا يعتد بها (٦) .

خلاصة القول ان الاسلام منح اليهود فى مصر غداة الفتح العربى لها منزلة قانونية تماثل منزلة النصارى المصريين الذين كانوا يفوقون اليهود عدداً ، كما اعتبر الاسلام اهل الكتاب من غير المسلمين اهل ذمة وجبت عليهم الجزية (٧) .

وعمل الخليفة الاموى عمر بن عبد العزيز (٩٩ - ١٠١ هـ / ٧١٧ - ٧١٩ م) على انحلال الموظفين المسلمين محل الموظفين اليهود والنصارى فى الجهاز الادارى والمالى للدولة ، وحرم عليهم ركوب الخيل ، والزعم الركوب بالاكب (البرادع) ليدخلوا أرجلهم من جانب واحد ، وكتب بذلك الى اقاليم الدولة الاسلامية (٨) .

(٥) عهد بادارة شئون الطوائف اليهودية الى الرؤساء الدينيين من اليهود الذين كانوا مسئولين عن تصرفات طوائفهم أمام السلطة ، وكان الواحد منهم يسمى « رأس الجالوت » ويعتبر الهستانى أول رأس جالوت تولى شئون اليهود شى به عمر بن الخطاب ، سناء عبد اللطيف حسين ، الجيتو اليهودى ، دراسة لتبائنه واثره فى الوجدان الثقافى اليهودى ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الاداب جامعة عين شمس ١٩٨٣ م ، ص ١٥٦ .

(٦) ديموبين ، النظم الاسلامية تحقيق صالح الشمار ، فيصل السامر بغداد ١٩٥٢ ، ص ١٦٦ ، عن القضاء انظر الباب الثالث الفصل الثانى .

(٧) مارك كوهن ، المجتمع اليهودى فى مصر الاسلامية فى العصور الوسطى ، ترجمة تسرين مرار وميمير نقاش ، جامعة تل ابيب ١٩٨٧ ، ص ١٣ : عن الجزية انظر الباب الاول الفصل الاول .

(٨) ابن عبد الحكم ، عمر بن عبد العزيز ، المطبعة الرحمانية بمصر ١٩٢٧ م ، ص ١٦٥ ، ١٦٦ ؛ ابن الاثير ، الكامل فى التاريخ ، طبعة بيروت ، ١٩٨٣ ، ج ٤ ، ص ١٨٥ ، الغربوطلى الحضارة العربية ، ص ١٦١ ، غليلب حتى ، تاريخ العرب ، بيروت ١٩٥٢ م ، ج ٢ ، ص ٢٠٢ .

وفي عام ٢٢٥ هـ / ٨٤٩ م أمر الخليفة العباسي الموفق بن هارون بتميز أهل الذمة بلبس الطيالبسة العسلية والزنانير ، وإن تمسكين ركوب السروج بركوب الخشب ويكون السرج كهيئة الكف وعلى رؤوسهم القلابيس المختلفة الألوان. وأمر أن يجهل على أبواب دوزهم أساطين من خشب منسورة وذلك لتمييز بين منازلهم من منازل المسلمين ، ونهى أن يستعان بهم في الدواوين وأعمال الدولة التي تخالف أحكامهم فيها أحكام المسلمين ، كما نهى أن يتصلم أولادهم في كتاتيب المسلمين ، كما أمر أن تسوى قبورهم بالأرض لئلا تشبه قبور المسلمين ، وأن يقتصر في ركوبهم على البغال والحمر من دون الخيل (٩) ، وهذه المراسيم كان يعمل بها في حين صدورها بمنتهى الدقة ، ولكن بمرور الوقت يعود كل شيء بكثرة هو عليه وترجع سياسة التسامح مرة أخرى تجاه أهل الذمة .

وفي عهد الدولة الطولونية (٢٥٤ - ٢٩٢ هـ / ٨٦٨ - ٩٠٥ م) وجدت جالية يهودية بمصر ، وكان أفرادها من الأقباط ورجال الأعمال (١٠) ، وشهدت هذه الفترة تحولا كبيرا من أهل الذمة نصارى ويهود الى اعتناق الاسلام (١١) ، وربما يكون ذلك

(٩) ابن النقات ، الذمة في استعمال أهل الذمة ، مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٢٩٥٢ تاريخ ، ميكروفيلم رقم ١٠٦٥٤ ، ورقة ٨٧ ، ٨٨ ؛ ساويرس بن المقفع ، سير الأبياء البطارقة ، نشرة يسي عبد المسيح وأسوكد بزمستر ، القاهرة ١٩٤٣ م ، ج ٢ ، ص ١ ، ص ٤ ، ٦٥ ؛ ابن دقماق ، الجواهر الثمين في سيرة الملوك والسلاطين ، تحقيق محمد كمال الدين ، عالم الكتب ، ١٩٨٥ م ، ج ١ ، ص ١٤٢ ، ١٤٣ ؛ أحمد عبد الزازقي ، تاريخ وأثار مصر الإسلامية منذ الفتح حتى نهاية العصر الفاطمي ، القاهرة ١٩٩٣ م .

Wolter (J. Fishel), Jews and Economic and Political Life of Mediaeval Islam, New York, 1969, p. 7.

Hassan (Z.M.), Les Tulunides, Paris, 1933, pp. 219-220. (١٠)

Hassan, les Tulunides, p. 219 ;

(١١) الحريوطي ، الاسلام وأهل الذمة ، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ،

١٩٦٩ م ، ٢١٨ .

راجعا الى ما وجدوه في الدين الاسلامى من سماحة الى جانب
انهم عاشوا في المجتمع الاسلامى وتأثروا به .

ولم يحرم اليهود ، شأن بقية اهل الذمة في مصر ، من
مزاولة المهن المختلفة واقتناء الضياع ، بل اشتغلوا ايضا بالوظائف
المالية وبالتجارة والطب ، مما يعنى انهم عاشوا في العهد الطولونى
متمتعين بقسط وافر من الحرية (١٢) .

ومن المعروف انه وفد على مصر في العصر الطولونى اعداد
كبيرة من يهود فارس الذين كانوا يعملون في تجارة الشرق عبر
الخليج العربى ، بسبب تعطل هذا الطريق وعودة تجارة الشرق
الى طريقها الاول ، وقد اشارت وثائق الجنيزة الى بعض الاسماء
الخاصة بهؤلاء التجار الذين نزحوا في القرن الثالث الهجرى /
التاسع الميلادى الى مصر من العراق وايران وبلاد ما وراء النهر
كما ينهم من القابهم التى نجد من بينها السمرقندى ، والنيسابورى
والتبسترى ، والبغدادى ، والبصرى (١٣) .

وبرع اليهود ايضا في مجال الطب ، واستخدم احمد بن
طولون عددا من اطبائهم (١٤) .

(١٢) محمود رزق محمود ، المجتمع المصرى في العصر الطولونى ، رسالة
دكتوراه غير منشورة كلية الآداب جامعة عين شمس ، ١٩٨٥ م ، ص ٤٠٥ .

(١٣) عطية القوسى ، تجارة مصر في البحر الاحمر Fischel, Jews
and Economic, p. 70. منذ فجر الاسلام حتى سقوط الخلافة العباسية ،
القاهرة ١٩٧٦ ، ص ٧٠ .

(١٤) اليلوى ، سيرة احمد بن طولون ، حققها وعلق عليها محمد كرد على ،
دمشق ١٩٣٩ م ، ص ٣١٩ ، ابن تبرى بردى ، النجوم الزاهرة في ملوك مصر
والقاهرة ، طبعة دار الكتب المصرية ١٩٣٠ م ، ج ٣ ، ص ١٧ .

ويعلم كذلك من السيرة الطولونية أن أحمد بن طولون قام ببيع بعض الكنائس المسيحية لليهود (١٥) ، وذلك في الوقت الذي يذكر فيه زكى حسن أن البطريرك ميخائيل الثالث هو الذي اضطر الى بيع كنيسة بالقسطنطينية وممتلكات أخرى حتى يتمكن من جمع جزء من الضريبة التي يجب أن يدفعها الى البيت الطولوني (١٦) ، وأن كان البعض قد أبدى معلومات أخرى تفسر لنا سبب بيع ميخائيل الثالث لهذه الكنيسة ، حينما طلب منه أحمد بن طولون مساعدة مالية (١٧) الأمر الذي يعنى أن اليهود كانوا على درجة كبيرة من الثراء مما مكّنهم من شراء الكنيسة وملحقاتها ، ويعنى كذلك تسامح الحكام معهم فقد سمحوا لهم بشراء بعض المعابد الدينية .

ويستشف من روايات المؤرخين العرب أن اليهود قد شاركوا أيضا في العديد من الأحداث الجارية إبان تلك الفترة ، من ذلك على سبيل المثال أنه عندما اشتد المرض بأحمد بن طولون أمر

(١٥) ابن الراهب ، تاريخ ابن الراهب ، نفرة لويس شيخو ، بيروت ١٩٠٢ م ، ص ١٣٢ ؛ المقرئى ، المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، طبعة النيل ١٢٧٠ هـ ، ج ٤ ، ص ٢٩٧ .
(١٦) Hassan, les Tuluni S. p. 219. سيدة كاشف ، أحمد بن طولون اعلام العرب ، القاهرة ١٩٦٥ م ، ص ٢١٨ .

(١٧) قدرت هذه المساعدة بحوالى ٢٠ ألف دينار لتغطية بعض النفقات العسكرية ، مما دفع البطريرك الى بيع هذه الكنيسة وملحقاتها بالإضافة الى قطعة من الأرض في ضواحي مدينة القسطنطينية وكنيسة بالقرب من الكنيسة المعلقة في قصر الشمع ، انظر ساويرس ، سير الأباء ، القاهرة ١٩٤٨ م ، ج ٢ ، ص ٧٤ .
Paul Kahle, The Cairo Geniza, Oxford, 1959, p. 3 ;
Abû Sâlih, The churches and Monasteries of Egypt and some Neighbouring Countries, at the Clorndon, 1969, p. 138 ;
Mann, The Jews in Egypt and in palestine under the Fatimid Caliphs, Oxford 1969, I, p. 14.

النابلس بالدفاع له فخرج المسلمون بالمصاحف والنصارى بالانجيل
واليهود بالتوراة ، واستبشروا على ذلك عدة أيام الى ان مات (١٨) .

ومن الواضح ايضا ان خلفاء احمد بن طولون اتبعوا سياسة
متسامحة تجاه اهل الذمة ، فلم تنشر مصادر تلك الفترة الى أية
احداث معلقة باهل الذمة في أيام خلفائه ، مما يعنى ان حياتهم قد
سارت في اطارها الطبيعي حتى سقوط الدولة الطولونية .

ولكن هذا لا يعنى ان اليهود كانوا دائما موضع عناية وتكريم
من تلك الأسرة الحاكمة اذ تروى المصادر ان احمد بن طولون امر
بتدمير قبور اليهود والنصارى في عام ٢٥٦ هـ / ٨٦٩ م ليقيم فوقها
عاصمته الجديدة التى عرفت بالقطائع (١٩) ؛

(١٨) ابن الجوزى ، مرآة الزمان ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، تحت رقم
٥٥١ تاريخ ميكروفيلم ١٠٨٥٩ ، ج ٢ حوادث ٢٧٠هـ/٨٨٢م ؛ البلوى سيرة ابن
طولون ، ص ٢٢٠ ؛ الكندى ، كتاب الولاة والقضاة ، مهلبا ومصححا بقلم
رفن جست ، بيروت ١٩٠٨ ، ص ٢٢١ ؛ ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٢
ص ١٨ ؛ سيدة كاشف ، احمد بن طولون ، ص ٢١٨ ؛ موسوعة تاريخ مصر
عبر العصور تاريخ مصر الاسلامية ، القاهرة ١٩٩٢ م ، ص ١٤١ ؛
Hassan, Les Tulunides, p. 220.

(١٩) الكندى ، كتاب الولاة والقضاة ؛ ص ٢١٥ ؛ ابن دقماق ؛ الانتصار
لواسطة عقد الامصار ؛ بيروت ١٨٩٢ م ، ج ٤ ص ١٧١ المرقى ، الخط ، ج ٢ ؛
ص ١٠٦ ؛ ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ؛ ج ٢ ، ص ١٥ ؛ توتون ، اهل
الذمة ، ص ١١٣ - ١١٤ ، لينبول ، سيرة القاهرة ؛ ترجمة حسن ابراهيم وعلى
وابراهيم جسين ، القاهرة ١٩٥٠ م ، ص ٨١ ، ٨٢ ، عبد الرحمن زكى ، عواصم
مصر الاسلامية مقال في كتاب مصر الاسلامية ، القاهرة ١٩٢٧ ، ص ١٠٧
محمود بريق ، المجتبع المصري ، ص ١٤٢ .

وبعد سقوط الدولة الطولونية عادت مصر من جديد ولاية عباسية (٢٠) ، حيث نعم أهل الذمة بالحرية والامان ولم يعكس صفو حياتهم سوى المرسوم الذى صدر فى اثناء ولاية عيسى النوشري على مصر سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م الذى امر فيه الخليفة المقتر بالا يستختم أحد من اليهود والنصارى الا فى الطب والجهيزة اى اعمال الصيرفة ، كما الزمهم بلبس القيار الذى يميزهم عن المسلمين (٢١) .

وفى عهد الدولة الاخشيدية (٣٢٣ — ٣٥٨ هـ / ٩٣٥ — ٩٦٩ م) كان لليهود انشطتهم الملحوظة فى الاعمال التى تسد الأرباح الوافرة ، فقد وجد بينهم اصحاب الضياع والأطباء والصيارفة والتجار ، ولهم يشهد العصر الاخشيدى اية اضطهادات لأهل الذمة بدليل صحت المصادر عن المراسيم التى كانت تصدر لالزام الذمة بالشروط العبرية من حيث اللبس والركوب ، هذا فضلا على انه كان لأهل الذمة ابان تلك الفترة محاكمهم الخاصة بهم ، مع احتفاظهم بحقوقهم فى الاحتكام الى قضية المسلمين ، وظلوا يدفعون الجزية كل بحسب الطبقة التى ينتمى اليها (٢٢) .

وبعد يعقوب بن كلس من أبرز اليهود الذين عملوا فى ظل الدولة الاخشيدية ، لقد اشتغل بالتجارة واتصل بكافور وأصبح

(٢٠) الكندى ، ولاة مصر ، ص ٢٥٨ : المقيزى ، الخط ، ج ٢ ، ص ١٢٤ .

١٢٥ ، ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٢ ، ص ١٢٢ ، ١٥٢ .

(٢١) ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٢ ، ص ١٦٥ .

Fischel, Jewes, and Economic, p. 7.

(٢٢) سيده كاشف ، مصر فى عصر الاخشيديين ، القاهرة ، ١٩٥٠ م .

ص ٢٢٩ : على حسنى الخريبوطى ، العرب واليهود فى العصر الاسلامى القاهرة

(بدون تاريخ ، ص ٦٩ ، ٧٠ : الاسلام وأهل الذمة ص ٢١٨ .

يعرف فيما بعد بـ «تاجر كافور» ، كما أنه نظم مالية مصر في عهده . وفي أواخر عهد الدولة الاخشيدية اعتنق يعقوب هذا الاسلام وصلى في الجامع ، فزادت مكانته عند كافور (٢٣) .

وتكشف لنا احدى وثائق الجنيزة المؤرخة بسنة ٣٤٨ / ٩٥٩ م عن كيفية اندماج اليهود مع غيرهم من المسلمين والنصارى من خلال السكن بالقرب من حصن الروم المعروف بقصر الشمع (٢٤) ، كصورة من حسن الجوار والتعايش المشترك بين

(٢٣) اليافعى ، مرآة الزمان وعبر اليقظان ، ط (١) حيدر آباد ١١٢٧ هـ ، ج ٢ ، ص ٤١٠ : ابن زولاق ، اخبار سيديويه المجرى ، قام بشره محمد ابراهيم سعد وحسنين الديب ، ط (١) القاهرة ١٩٢٣ م ، ص ٧٤ ، ابن ابيك ، كنز الدرر وجامع الفرر ، القاهرة ١٩٦١ ، ج ٦ ، ص ١٧٥ ، سيدة كاشف مصر في عصر الاخشيديين ، ص ١٧٧ : عطية القوصى ، تجارة مصر ، ص ٧٩ ، ٨٠ ، نعيم زكى فهمى ، نور اليهود في تجارة العصور الوسطى بين الشرق والغرب ، القاهرة ١٩٧١ ، ص ٤١ ، ٤٢ .

Bernard (Lewis) : Notes and Communications, BSOAS, XXX, paris (1), 1967, p. 179 ;

Fischel, Jews in the Economic, pp. 47, 49 ; Lev. (Yaacov), The Fatimid Vizier ya'qub ibn Killis and the Beginning of the Fatimid Administration in Egypt D. I., Band 58, 1981, p. 239.

(٢٤) ذكر المقرئى أن هذا القصر أحدث بعد خراب مصر على يد بخت نصر ، وقد اختلف في الوقت الذى بنى فيه ومن انشاء من الملوك ، كما ذكر نقلا عن الواقدى أن الذى بناه اسمه الريان بن الوليد ، وكان يوجد على هذا القصر الشمع في رأس كل شهر ، وإذا حلت الشمس في برج من البروج أوقد الشمع في تلك الليلة فيعلم الناس أن الشمس انتقلت من البرج الذى كانت فيه الى برج آخر غيره ولم يزل القصر على حاله الى أن خربت مصر على يد بخت نصر ، فظل خرابا خمسمائة سنة ولم يبق منه إلا اثره فقط فلما ملك الروم مصر وامى مصر من قبلهم رجل يقال له ارجاليس قبى القصر على أساسه ، وقال آخر أن الذى بناه طنجش بخت أحد ملوك الهرس وعرف بقصر الشمع لأنه كان له باب يقال له باب الشمع ، وأشار ايضا نقلا عن القضاعى أن فارس لما ظهرت على الروم وملك عليهم =

كتابة الطوائف الدينية في ذلك الوقت (٢٥) .

خلاصة القول ان اليهود عاشوا في امان واطمئنان وان حياتهم صارت في اطارها الطبيعي ، وعملوا في الجهاز المالي والاداري في ظل الدولة الإخشيدية .

وبعد وصول الفاطميين الى مصر في عام ٣٥٨ هـ / ٩٦٩ م رأى خلفاء هذه الدولة أنهم قد جاءوا الى مصر بمذهب شيعي يخالف مذهب المصريين السني ومن ثم فقد صاروا في حاجة الى من يعاونهم في تثبيت سلطانهم ، وبعد أن أيقنوا أنه من المتعذر عليهم الاعتماد على السنيين في مصر أنصار الدعوة العباسية ، عمدوا الى تقريب أهل الذمة ، لأنهم كانوا يمثلون نسبة ضئيلة بين المسلمين في كل من مصر والشام ، وأظهروا لهم كثيرا من التسامح واستخدموهم في أهم شئون الدولة الادارية والاقتصادية والسياسية (٢٦) .

= مصر والشام بدأت ببناء هذا القصر وبنيت فيه هيكل لبيت النار ولم يتم بناؤه على ايديهم الى أن ظهرت الروم فتممت بناء القصر وحصنته ولم تزل فيه حتى فتح مصر ، انظر المقرئى ، الخطط ج ١ ، ص ٢٨٧ .

Goltein, Geniza Documents on the Transfor and Inspec- (٢٥)
tion of Houses; Romm, Numeros 13-14, 1873, p. 42.

(٢٦) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ٢١ ، ٢٢ ، ترتون ، أهل الذمة ، ص ٩٧ ، ٩٨ ، جمال الدين سرور ، مصر في عصر الدولة الفاطمية ، القاهرة ١٩٦٠ م ، ص ٥٤ ؛ حسن الزين ، الأوضاع القانونية للتصارى واليهود في الديار الاسلامية حتى الفتح العثماني ، بيروت ١٩٨٨ م ، ص ١٣ ، زغلول سلام ، الادب في العصر الفاطمي الكتابية والكتاب ، الاسكندرية ١٩٨٨ م ، ص ١٥٦ . جواتين ، تشريعات قضائية من الجنيزة القاهرة بالعبدية في مجلة Kirgath-Sefer (41) Jerusalem, 1955, pp. 2-4.

وقد وضع ذلك في خلافة المعز لدين الله الفاطمي، الذي اتبع سياسة التسامح ازاء اهل الذمة ، ففى ظل سياسته هذه وصل بعض اليهود الى ارقى المناصب الادارية والمالية في الدولة الفاطمية، ولعل اشهر هؤلاء يعقوب بن كلس الذي كان قد اعتنق الاسلام في ايام كافور الاخشيدى ، كما سبق ان نوهنا من قبل ، والذي عهد اليه الخليفة المعز « بالخراج » ووجوه الأموال ، والحسبة .. وجميع ما يضاف الى ذلك في مصر وسائر الأعمال » (٢٧) .

كذلك فاق العزيز ابيه في التسامح ازاء اهل الذمة ، الذين نجحوا في عهده بالحرية التامة في اداء شعائر دينهم ، وقد كان من اثر هذه السياسة زيادة نفوذ اليهود في مصر وعلى رأسهم يعقوب بن كلس الذي عهد اليه الخليفة العزيز بالوزارة ولقبته بالوزير الاجل وأمر الا يخاطبه أحد ولا يكتبه الا به (٢٨) .

(٢٧) ابن ابيك ، كنز الدرر ، ج ٦ ، ص ١٧٥ ؛ المقرئى ، اتعاظ الحنفا بأخبار الائمة الفاطميين الخلا ، القاهرة ١٩٤٨ م ، ج ١ ، ص ١٥١ ؛ ميخائيل شاروڤيم ، الكافى فى تاريخ مصر القديم والحديث ط (١) بولاق ١٨٩٨ م ، ج ٢ ، ص ٢٩٤ . ابن سعيد الانطاكى ، تكملة سعيد ابن بطريق ابتداء من حوادث ٢٢١ هـ . بيروت ١٩٠٩ م ، ص ١٧٢ ؛ زكى حسن ، كنوز الفاطميين القاهرة ١٩٣٧ م ، ص ٣١ ؛ عطية مصطفى مشرفة ، اهل الذمة فى العصر الفاطمى ، مجلة المقتطف ، ج ٢ ، ص ٧ بعد المائة ١٩٤٥ م ، ص ٢١٤ ؛ محمود نعلانة ، المشكلة اليهودية وهل تحلها اسرائيل ، جزيين القاهرة ١٩٧٥ م ، ج ٢ ، ص ٢٧٢ ، محمد حمدي المناوى ، الوزارة والوزراء فى العصر الفاطمى ، القاهرة ١٩٧٠ م ، ص ٣٤١ ؛ سلام شافعى محمود ، اهل الذمة فى مصر فى العصر الفاطمى الاول ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة ١٩٩٥ ، ص ٤٣ وما بعدها .

(٢٨) ابن زولاى ، أخبار سيبويه ، ص ٧٥ ، ابن سعيد النجوم الزاهرة فى حلوى حضرة القاهرة ، القسم الخاص بالقاهرة من كتاب المغرب فى حلوى المغرب . تحقيق حسين كسار ؛ طبعة دار الكتب المصرية ١٩٧٠ م ، ص ٢١٥ ؛ ابن ابيك ، كنز الدرر ، ج ٦ ، ص ١٧٤ ؛ نعيم لكى ، دور اليهود ، ص ٤٩ ، ص ٥٠ =

وقد ترتب على استئثار اليهود بمناصب الدولة الكبرى في عهد هذا الخليفة أن تمكنوا من تقديم الخدمات لآخوانهم في العقيدة، بل استغل بعضهم هذا النفوذ في الاساءة الى المصريين البُذِين استاعوا من تزايد نفوذ اليهود وعمدوا الى تقديم الاحتجاجات الى الخليفة بسبب محاباته لليهود ، فكتبت اليه امراة تقول « بالذى أعز اليهود بمنشا والنصارى بعبسى بن نسطورس ، وأذل المسلمين بك الا قضيت امرى . . . » مشيرة بذلك الى نفوذ منشا اليهودى وابن نسطورس اللذين توليا مقاليد الأمور بعد الوزير يعقوب بن كلس مما دفع الخليفة العزيز الى اصدار أوامره بالقبض على منشا اليهودى وابن نسطورس المسيحي ومصادرة أموالهما (٢٩).

= المناوى ، الوزارة والوزراء ، ص ٢٤١ ، محمود نعناعه ، المشكلة اليهودية ، ص ٢٧٢ ؛ عبد المنعم ماجد ، الحاكم بأمر الله واسرار الدعوة الفاطمية ، ط (٣) ، القاهرة ١٩٨٢ ، ص ٨٠ - ٨١ .

Fischel, Jews in the Economic, p. 37 ;

Lane (Poole), History of Egypt in the Middle ages, Leiden 1901, pp. 126-127 ; Lev, The Fatmids vizier, p. 242 ; Ashtor, Histoire des prix et des salaires dans l'orient médiéval, Paris, 1969, p. 117 ; Lewis, Notes and Communications, pp. 179-180 ;

Gohen (Mark), Jewish Self Government in Medieval Egypt, Princeton University Press, Princeton, New York, 1980, p. 4 ; Mann, The Jews in Egypt, I, pp. 19-20.

(٢٩) ابن الجوزى ، المتكلم ، طبعة حيدر آباد ١٣٥٨ ، ج ٧ ، ص ١١٠ . ابن سعيد ، النجوم ، ص ٣٥٨ ؛ ابن ميسر ، اخبار مصر ، تحقيق هنرى ماسية ، القاهرة ١٩١٩ م ، ج ٢ ص ١٠٢ ؛ ابن أبيك ، كنز التدبر ، ج ٦ ، ص ٣٧٩ ، عطية مشرفة ، اهل التلمذ ، ص ٢٩٥ ؛ ٢١٦ ؛ جمال الشيال ، نظام الوزارة فى العصر الفاطمى ، مجلة الثقافة العدد ٦٣٨ ، ١٩٥١ م ، ص ٩٢ ؛ خلف محمد الحسينى ، اليهودية بين المسيحية والاسلام ، القاهرة ١٩٦٤ م ، ص ١٠١ ، ١٠٢ ؛ تريمان عبد الكريم ، احوال المرأة فى مصر فى العصر الفاطمى ، القاهرة ، ١٩٩٢ ، ص ٢١١ .

وقد صور لنا أحد شعراء العصر الفاطمي ازدياد نفوذ اليهود
ضمن الدولة الفاطمية ومدى اتساع نفوذهم وتحكمهم في الناس في
صورة هزلية دعا فيها الى اعتناق اليهودية مادام انها اقرب وسيلة
للوصول الى السلطان والنفوذ فقال :

يهود هذا الزمان قد بلغوا
غاية آمالهم وقد ملكوا
العز فيهم والمال عندهم
ومنهم المستشار والملك
يا اهل مصر انى نصحت لكم
تهودوا قد تهود الفلك (٣٠)

وعلى الرغم من سياسة التسامح هذه التى حظى بها اليهود
في عهد العزيز فان الوضع سرعان ما تبدل في عهد ابنه الخليفة
الحاكم بأمر الله ، الذى سارع بنبذ سياسة التسامح الدينى التى
سار عليها كل من المعز والعزيز بعد ان استقرت له الأمور فاستد
في معاملة اهل الذمة ، والزمهم بالشروط العمرية ، فجعل لليهود
يلبسون الزنار ويحملون الخشب الثقيل ، وحرّم عليهم ركوب
الخيول والا يستخدموا مسلما او جارية مسلمة ، وحذر المكارية

(٣٠) ابن ميسر ، اخبار مصر ، ج ٢ ، ص ٢ : اسم متز ، الحضارة الاسلامية
في القرن الرابع الهجرى ، نقله الى العربية محمد عبد الهادى ابو ريدة بيروت
١٩٦٧ م ، ص ٦٧ : عبد المتعم ملحد ، نظم الفاطميين ورسومهم
في مصر ، القاهرة ١٩٥٣ م ، ج ١ ، ص ٩٨ : خلف الحسينى ، اليهودية ،
ص ١٠٢ ، ١٠٣ : بعاة ، المشكلة اليهودية ، ج ٢ : ص ٢٧٥ : مارك كوهن ،
المجتمع اليهودى ، ص ٢٠ كامل سلطان ، اليهود تاريخ وعقيدة ، ص ٢٤ : سلام.
شافعى ، اهل الذمة ، ص ٩١ .

المسلمين أن يحملوا على ذوابهم ذميا ، كما حظر على الملاحين المسلمين أن يحملوا في سفنهم ذميا وافردت لهم حملات خاصة ، وأحرق الحاكم حي اليهود وقام بنقلهم الى حارة زويلة واسكنهم بها (٣١) .

ويرى احد الباحثين ان الاسباب التي دفعت الحاكم بأمر الله الى ذلك مرجعها « أن أهل الذمة اشتد بأسهم بين المسلمين منذ أن تمكنوا في أيام العزيز » (٣٢) ورغم سياسة الحاكم المتشددة تجاه أهل الذمة فقد عاد في عام ٤١١ هـ / ١٠٢٠ م الى سياسة التسامح معهم ومنحهم امانا (٣٣) .

وفي الوقت الذي أجمعت فيه أغلب المصادر العربية على اضطهاد الحاكم لأهل الذمة فقد أشارت إحدى وثائق الجنيزة

(٢١) الياقنى ، مرآة الجنان ، ج ٢ ، ص ٤٤٩ ؛ ابن الرامب ، تاريخ ابن الرامب ، ص ٨٢ ، ٨٣ ؛ ابن سعيد تكملة سعيد بن بطريق ، ص ١٨٧ - ٢٠٢ ؛ يحيى ابن عمر ، كتاب النظر والاحكام في جميع احوال السوق ، تونس ١٩٧٥ ، ص ٩٦ ، ٩٧ ؛ القرمانى اخبار الدول واثار الاول في التاريخ ، القاهرة بدون تاريخ ، ص ١٩١ ، ١٩٢ ؛ ابن أبيك ، كنز الدرر ، ج ٦ ، ص ٢٦٠ ، جمال سرور ، مصر في عصر الدولة الفاطمية ، ص ٨٧ ؛ ماجد ، نظم الفاطميين ص ٩٩ ؛ عبد المنعم سلطان المجتمع المصري في العصر الفاطمى ، دراسته تاريخية وثائقية ، القاهرة ١٩٨٥ م ، ص ١٠٠ .

Groitein The Documents of the Caira Geniza as a source for Mediterranean Social History, JAOS No (2), 1960, p. 94 ; Ashtor, Saladin and Jews, HUCA, No XXVII, Jerusalem, 1956, p. 306.

(٣٢) ماجد ، الحاكم بأمر الله الخليفة المقتدى عليه ، القاهرة ، ١٩٨٢ م ، ص ٩٥ ، ٩٦ .

(٣٣) ابن أبيك ، كنز الدرر ، ج ٦ ، ص ٢٦٠ ؛ القرينى ، الخطط ، ج ٤ ، ص ٣٩٨ ، ٣٩٩ ؛ ترتون ، أهل الذمة ، ص ١٢٧ .

المؤرخة في عام ٤٠٣ هـ / ١٠١٢ م الى تسامح الخليفة الحاكم وعدله مع أهل الذمة في عصره ، بل ووصفته هذه الوثيقة « بالمسيح المخلص » تأكيداً لسياسته العادلة معهم (٣٤) .

وفي عهد ابنه الخليفة الظاهر الفاطمي الذي كان على النقيض من أبيه عادت سياسة التسامح ازاء أهل الذمة ، فقد عمل على اكتساب عطفهم وإصدار مرسوما أعلن فيه أنهم أحرار في عقائدهم وشعائيرهم ، وأنه لا إكراه في الدين وإن أكثر أحد منهم الدخول في الاسلام اختياراً من قلبه وهداية من ربه فليدخل فيه مقبولا ، ومن أثر البقاء على دينه من غير ارتداد ، كان عليه ذمته وحياطته (٣٥) .

والحديث عن اليهود في العصر الفاطمي يحتم علينا الإشارة أيضاً الى أنهم برعوا في مجال الطب إبان تلك الفترة ، فقد برزت أسماء الكثير منهم ممن حازوا شهرة واسعة في العصر الفاطمي ، كهوسى بن الغازار الاسرائيلي الذي عمل في خدمة الخليفة المعز ، وابنه اسحق بن موسى الذي احتل مكانة كبيرة عند الخليفة نفسه : ونقرأ أيضاً عن أحد اليهود لقب « بالحقير النافع اليهودي » كان أحد اطباء الخليفة الحاكم بأمر الله ، وعن أبي منصور اليهودي الذي عاش في عهد الخليفة الحافظ لدين الله ، وعن كل من أبي الخير سلامة مبارك بن رحمون اليهودي ، والشيخ أبو جعفر ميوسق بن حسداي الاسرائيلي الذي اختص بخدمة الوزير المأمون البطاحي ، ولا ننسى كذلك الطبيب أبو كثير افرائيم بن يعقوب

Goitein, Studies in Islamic History and Institution, (٢٤) -
Leiden, 1968, p. 288 ; The Cairo Geniza, p. 84.

(٣٥) ابن سعيد : نسخة ابن بطريق ، ص ٢٢٥ ، جمال سرمد : مصر في
عصر الدولة الفاطمية ، ص ٨٥ .

الذى خدم بعض الخلفاء الفاطميين وبعض قواد الدولة ووزرائها ،
كان كالأفضل شاهنشاه بن بدر الجمالى الذى شمله برعايته
وعنايته (٣٦) .

ويبدو أن اليهود قد لعبوا أيضا دوراً مهماً فى مجال الإدارة
المصرية تحت حكم الدولة الفاطمية اذ تتحدث المصادر عن أبى
المنجا بن يشعيا الذى كان مشارفاً للأعمال بالشرقية ، وهى وظيفة
كان يتولاها الموظفون الذين يشرفون على الأمور المالية وبخاصة
فى الأوقاف (٣٧) ، ويفهم من المصادر العربية أن الوزير الأفضل
شاهنشاه قد عهد اليه بحفر القناة التى عرفت باسم خليج
أبو المنجا ، وهنا أيضا ابن أبى الدم اليهودى أحد كتاب ديوان
الانشاء فى عهد الخليفة الأمر بأحكام الله (٣٨) ، وأبى يعقوب

(٣٦) ابن أبى أصيبعة ، عيون الانباء فى طبقات الأطباء ، ط (١) القاهرة
١٨٨٢ م ج ٢ ، من ص ٨٦ - ١١٧ ، ابن القفلى : تاريخ الحكماء وهو مختصر
الزوزنى المسمى بالمنتخبات والمقتطعات من كتاب أخبار العلماء بأخبار الحكماء ،
القاهرة ١٩٠٣ م ، ص ١٧٨ ، ٣٢٠ : محمد عبد الله عنان الحاكم بإمر الله وأسرار
الدعوة الفاطمية ، ط (٣) القاهرة ١٩٨٣ م ، ص ٨٠ : سلام شافعى محمود سلام ،
أهل التمة فى مصر فى العصر الفاطمى الثانى والعصر الأيوبي ، القاهرة ١٩٨٢ م ،
ص ٩٩ ، ١٠٠ : مارك كوهن ، المجتمع اليهودى ، ص ١٩ :

Lewis, Notes and Communications, P. 17.

(٣٧) ابن ممتى : قوانين الدواوين ، تحقيق عزيز سوريال ، القاهرة
١٩٤٣ م ، ص ٣٠٢ .

(٣٨) القلقشندى ، صبح الأعشى فى صناعة الانشا ، طبعة دار الكتب
المصرية ١٩١٣ م ، ج ٣ ، ص ٣٠٢ : ابن إياس ، بدائع الزهور فى وقائع الدهور ،
طبعة بولاق ، ج ١ ، ص ١٧٢ : سلام شافعى ، أهل التمة ، ص ٢٨ ، ٦٧ ،
٧٥ : Fischel, Jews in the Economic, pp. 87-88.

السامري الكاتب أحد اليهود الذين تولوا ديوان الخراج في العصر
الفاطمي المتأخر (٣٩) .

وأسهم اليهود كذلك بدور كبير في النشاط الصناعي ، ففي
مجال صناعة الخمر كان أكثر المشتغلين بها من أهل الذمة يهودا
ونصارى ، ولا ننسى أيضا صناعة السكر والعسل التي انتشرت
مطابخها في مدينة الفسطاط ، والتي عرف لها مطابخ عامة وأخرى
أهلية كان معظمها يدار بواسطة اليهود ، وهناك كذلك صناعة
الزيوت والحلى والمعادن التي كانت مشاعا بين المسلمين وأهل
الذمة (٤٠) .

كما لعب اليهود في مجال التجارة دوراً مهماً بفضل سياسة
التسامح التي نعبوا بها في ظل الخلفاء الفاطميين ، وبفضل تأمين
طرق المواصلات الداخلية ، فمارسوا تجارة الذهب والجواهر
والعملة وأعمال الصيرفة (٤١) .

Mann, The Jews in Egypt, I, p. 288.

(٣٩)

سلام شافعى ، أهل الذمة ص ٧٥ .

(٤٠) ابن دقماق الانتصار ، ص ٤٣ ، ٤٤ ، جمال الشيال ، تاريخ مصر
الاسلامية ، الجزء الأول من الفتح الى نهاية العصر الفاطمي ، القاهرة دار
المعارف ، ١٩٦٧ م ، ص ١٠٨ ؛ عاصم محمد رزق عبد الرحمن ، مركز الصناعة
في مصر الاسلامية من الفتح العربي حتى مجيء الحملة الفرنسية ، القاهرة الهيئة
المصرية العامة للكتاب ، ١٩٨٩ م ، ص ٢٤ ، ٢٥ ، ٣٠ ، ٣١ ؛ سلام شافعى
أهل الذمة ، ص ١٤٣ ، ١٧٣ ؛ أدم مقر الحضارة ، ج ٢ ، ص ٢٨٣ .

(٤١) ابن القفطى ، تاريخ الحكماء ، ص ٣١٨ ؛ قاسم عبده ، اليهود في
مصر ، ص ٦٢ ؛ سلام شافعى ، أهل الذمة ، ص ١٧٥ ، ١٨٣ ؛ عبد المنعم سلطان
المجتمع المصرى ، ص ١٠٨ .

Fischel, Jews in the Ecinkinci, PP. 87-88

ويبدو أنهم استطاعوا بفضل ممارسة الصناعة والتجارة تكوين ثروات ضخمة لفتت أنظار الرحالة الذين زاروا مصر في العصر الفاطمي ، فقد روى الرحالة الفارسي ناصر خسرو الذي زار مصر في القرن الخامس الهجري / الحادي عشر الميلادي أنه كان بمصر رجل يهودى غنى ، يسمى أبا سعيد له مال كثير ، وكان يتاجر بالجواهر ، ولما مات ترك ثلاثمائة جرة من الفضة (٤٢)

بقى أن نشير الى أنه منذ أن استولى الفاطميون على مصر ، وامتد سلطانهم الى اليمن تبوأ اليهود فيهارثاسة الزعامة الروحية على جميع اليهود المقيمين في شتى أقطار العالم الاسلامي ، فقد أخذ يتوافد على مصر علماء اليهود من الأندلس وشمال أفريقيا وفلسطين والعراق ومارس لتبادل الرأي في شتى الأمور الدينية (٤٣) .

إن ذلك ليس بغريب أن يعد العصر الفاطمي بمثابة العصر الذهبي لليهود ، فقد تمتعوا فيه بالتسامح الديني ، كما أسهبوا في شتى المجالات الاقتصادية والسياسية والادارية والاجتماعية في المجتمع المصري طوال تلك الفترة ، باستثناء عصر الخليفة الحاكم بأمر الله الذي تعرض فيه أهل الذمة من يهود ونصارى لبعض الاضطهادات التي سرعان ما عدل عنها قبل وفاته ، وعادت سياسة التسامح ازاء أهل الذمة الى ما كانت عليه من قبل .

(٤٢) ناصر خسرو ، سفرنامه ، تعريب يحيى الخشاب ، ط (١) القاهرة ١٩٤٥ م . ص ٦٤ ، انم ممتاز ، الحضارة ، ج ٢ ، ص ٢٨٤ ؛ كامل سفعان ، اليهود تاريخ ، عقيدة ، ص ٣٣ .

(٤٣) رينيه قطاوى ، مجلة تاريخ الامرائيليين في مصر تصدرها جمعية الابحاث التاريخية الاسرائيلية المصرية ، العدد الأول ، القاهرة ١٩٤٧ م ، ص ١٦٨ ، ١٦٩ .

لكن بعد سقوط الخلافة الفاطمية في عام ٥٦٧ هـ / ١١٧١ م ، وانتقال الحكم الى الايوبيين ، أصدر صلاح الدين مرسوما بصرف اهل الذمة ، ومنع استخدامهم في الاعمال السلطانية دواوين الدولة ، ويبدو انه اراد من وراء ذلك استئصال شأفة اليهود والنصارى (٤٤) .

وقد يتساءل البعض عن الاسباب التي دفعت بصلاح الدين الى اتخاذ مثل هذا القرار ضد اهل الذمة ، ومن المرجح ان صلاح الدين قد عمد الى اقضاء اهل الذمة بهدف ابعاد كل من كان مواليا للفاطميين ، خوفا من محاولة التآمر على حكمه ، خاصة وان اهل الذمة كانوا قد حصلوا ابان العصر الفاطمي على العديد من الامتيازات ، كما امتدت ايديهم الى شتى المجالات ، وقد اثبتت الاحداث بالفعل صحة وجهة نظر صلاح الدين بالنسبة لليهود ، اذ ينهم من المصادر ان بعض المصريين والفرنجة تحالفوا لاجراج صلاح الدين من مصر ، وتولى احد كتاب اليهود في مصر كتابة الرسائل الى الفرنجة (٤٥) ، لذلك كان من الطبيعي ان يتشدد صلاح الدين في اول امره . مع اليهود بسبب ما ارتكبوه في حقهم من مؤامرات ومع هذا يمكن القول بان سياسة صلاح الدين كانت تتسم بالحكمة والتماسك (٤٦) ، فقد اثر عنه انه حاكم عطوف متسامح ، بدليل ما تشير اليه الاحداث التاريخية من اشتغال

(٤٤) المقريزي ، السلوك في معرفة دول الملوك ، تحقيق محمد مصطفى زيادة ، طبعة ١٩٢٤ ، ج ١ ، ق (١) ، ص ٤٧ ، سلام شافعي ، اهل الذمة ، ص ٣٧ .

(٤٥) ابن الاثير ، الكامل في التاريخ ، طبعة بيروت ١٩٦٦ م ، ج ١١ ، ص ٣٤٥ ؛ المقريزي ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٢ ؛ ترون ، اهل الذمة ، ص ٣٣ . سلام شافعي ، اهل الذمة ، ص ٣٩ .

Ashtor, Saladin and the Jews, p. 303.

(٤٦)

اليهود في العصر الأيوبي بالدواوين ، واستعانة حكام تلك الدولة بالكتاب وجامعى الضرائب من بين اليهود والنصارى (٤٧) . وربما يكون السبب في ذلك أيضا ولاء اليهود الناتج عن قلة عددهم ، بالإضافة الى خبرتهم الطويلة في مجال الدواوين ، وعدم مقدرة كثير من المسلمين على القيام بمثل هذه الأعمال لقلة خبرتهم بالمسائل الادارية والمالية .

ويعتبر ابن كوجك من اليهود الذين تولوا رئاسة ديوان التحقيق في عام ٦٢٤ هـ / ١٢٢٧ م في عهد السلطان الملك الكامل محمد (٤٨) .

وتتحدث المصادر الايوبية أيضا عن الدور المهم الذي لعبه اليهود في مجال الطب ، فقد شاعت شهرة الكثيرين من الأطباء اليهود في هذا العصر بسبب رعاية الدولة لهم ، اذ اهتم صلاح الدين برعاية الأطباء وبخاصة أطباء قصره والعاملون في بیمارستانات ، ومنحهم الهدايا وتقريبهم اليه ، واجراء الرواتب المجزية عليهم وعطفه عليهم وعلى أولادهم ، كما سمح لهم أيضا باستخدام الخيل (٤٩) .

واحتفظت لنا الوثائق ببعض الأسماء اللامعة من أطباء اليهود الذين خدموا البلاط السلطاني في عهد صلاح الدين وخلفائه نذكر منهم ابن جميع الاسرائيلي ، وأبا البيان بن المدور ، والرئيس هبة الله ، والموفق بن شوعة ، وأبو المعالي بن تمام ، وأبو البركات

Ashfor, Saladin and the Jews p. 308.

(٤٧)

(٤٨) ابن ميمر ، اخبار مصر ، ج ٢ ، ص ٤٢ .

(٤٩) Goitein, The Medical Profession in the Light of the Cairo Geniza, Documents, HUCA, XXXIV 1963, p. 184.
Ashfor, Saladin and the Jews, p. 307.

ابن شمعيا ، والاسعد المحلى والطبيب يوسف بن أبى سعيد بن خلف السامري (٥٠) ، وإبراهيم بن موسى بن ميمون الذى شغل منصب رئيس اليهود منذ عام ٦٠٢ هـ / ١٢٠٥ م حينما كن يبلغ من العمر تسعة عشر عاما ، حتى وفاته فى عام ٦٣٥ هـ / ١٢٣٧ م (٥١) . كما سجلت لنا وثائق الجنيزة أيضاً العديد من الأنشطة التى قام بها ومؤسساها على رأس الزعامة الدينية والعلمية لليهود فى مصر ، بالإضافة الى منصبه كرئيس لليهود ، الذى جعله مرتبطاً بالمسائل الدينية والشرعية ، فضلاً عن الشؤون العامة لأفراد طائفته ، بما فى ذلك رعاية المرضى واليتامى والغرباء وغيرهم ممن كانوا فى حاجة الى العون (٥٢) .

ويستشف من إحدى وثائق الجنيزة أن إبراهيم هذا عمل أيضاً بالقضاء فى العاصمة (القاهرة) (٥٣) . ووصلتنا وثيقة أخرى تحمل توقيعاً باعتباره المسئول الشرعى عن المحكمة ، وهناك وثيقة ثالثة توضح قيامه بتدريب أحد الكتاب على كيفية

(٥٠) ابن أبى أصيبعة ، طبقات الأطباء ، ج ٢ ، ص ١١٣ ، ١٨٨ : عطية القومى صلاح الدين واليهود ، المجلة التاريخية المصرية ، م ٢٤ ، ١٩٧٧ م ، ص ٤٤ ، ٤٥ : أحمد غزاد ، أوراق جنيزة القاهرة ، هل هى امتداد لعلم البرديات العربية ودراساته (دراسة نقدية للأبحاث المستغلصة من أوراق الجنيزة اليهودية) ضمن أبحاث الندوة التى نظمها مركز الدراسات البردية بجامعة عين شمس ١٩٨٢ م ، ص ٢٥٧ .

(٥١) Goitein, Abraham Maimonides and his Pietist Circle, (٥١)

ROMM. Numero 13-14, 1973, p. 151.

Goitein, Abraham Maimonids, pp. 151-152. (٥٢)

Goitein, Abraham Maimonids, pp. 158. (٥٣)

صياغة اعلان اقامة دعوى قضائية من شخص مقيم ببلدة تقع خارج مدينة القاهرة (٥٤) .

وتعدنا المصار الايوبية أيضا بأسماء بعض الاطباء اليهود الذين اسلموا مثل السمو آل بن يهوذا المغربي الحكيم اليهودي الذى قدم من الاندلس الى المشرق ، والف كتباً في الطب ، وارتحل الى أماكن عديدة ثم اسلم فحسن اسلامه ، وصنف لنا كتاباً في اظهار عيوب اليهود (٥٥) ، ولا ننسى أيضاً موسى بن ميمون الاسرائيلى الذى كان يعد من أشهر أطباء العصر الايوبى بلا منازع ، واسلم في أثناء وجوده بالمغرب ، وحفظ القرآن ، وبعد تدومه الى مصر جعله صلاح الدين طبيبه الخاص وعينه رئيساً لليهود في مصر . وقيل انه كان بارعا في آداب الدين والعهد القديم والعلوم الرياضية والفلسفية وخدم صلاح الدين وابنه ، ومن أهم كتبه كتاب « دلالة الحائرين (٥٦) . وعلى ذلك يمكن القول بأن رعاية الطب في العهد الايوبى انتقلت الى اليهود بسبب عطف السلاطين الايوبيين وتسامحهم ورعايتهم لليهود .

Göttein, Abraham Maimonids, pp. 159-160.

(٥٤)

(٥٥) ابن القفطى ، تاريخ الحكماء ، ص ٢٠٩ ، ابن يحيى المغربي السموال . افحام اليهود ، تحقيق محمد عبد الله الشرقاوى ، القاهرة ١٩٨٦ م ، ص ٩٤ .

(٥٦) ابن أبى أصيبعة ، طبقات الاطباء ، ج ٢ ، ١١٧ : ابن القفطى ، تاريخ الحكماء ، ص ٢١٧ ، ٢١٨ : ترقون ، اهل النمة ، ص ١٩٨ ، ١٩٩ : عبد الوهاب السيسى ، موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية ، القاهرة ، ١٩٧٥ م ، ص ٢٨٦ :

Al-Exander (Marx,) History of the Jewish People, New York, 1977, p. 342.

وقد إمدتنا إحدى وثائق الجنيزة بوصف للعمل الذي كان يقوم به أحد الأطباء اليهود في المارستان الذي أنشأه صلاح الدين بالقاهرة ، فذكرت أنه « ... قام بعلاج المرضى في القاهرة ومصر ، ولازم المارستان ليلاً ونهاراً يتابع المرضى مسلمين ويهود في جميع الأوقات حتى في يوم راحته .. (٥٧) » .

أما فيما يتعلق بدور اليهود في الحياة الاقتصادية في مصر في العصر الأيوبي فقد مارس يهود هذا العصر جميع الحرف والصناعات التي سبق لهم ممارستها أبان الدولة الفاطمية مع بعض التغيرات القليلة ، إذ يستشف من إحدى وثائق الجنيزة التي وصلتنا من هذا العصر اشتغال اليهود بالعديد من الحرف كحرفة الصباغة ، وصناعة المعادن والزجاج والمحلى بالإضافة الى صناعة الخمر والسكر والعسل (٥٨) .

أما فيما يتعلق بالناحية التجارية ، فقد قام اليهود بدور كبير في التجارة الداخلية وفي تجارة المرور بين الشرق والغرب ، وذلك بفضل سياسة التسامح التي نعموا بها أيضاً في زمن الدولة الأيوبية مما جعلهم يجنون ثروات لا حدود لها (٥٩) كما كان لهم نصيب كبير في هذه التجارة ، إذ أسهموا برعوس أموالهم في تجارة

Cohen (R. Mark), The Burdensome Life of A Jewish Physician and Communal Leader, A Geniza Fragment from the Alliance Israélite Universelle Collection 1993, pp. 127, 129-130.

(٥٨) مارك كوهن ، المجتمع اليهودي ، ص ٧١ ؛ سلام شافعي ، أهل الذمة ، ص ١٤٣ الى ١٧٢ .
(٥٩) عطية القوي ، صلاح الدين واليهود ، ص ٤٢ ، ٤٣ ؛ سلام شافعي ، أهل الذمة في مصر ، ص ١٧٥ .

أبناء عيومتهم من اليهود الراذانية (٦٠) ، الذين قاموا بدور نشط على مدى عدة قرون في مجال التجارة بين الشرق والغرب (٦١) .

وهناك قصة تشير الى مدى الثراء الفاحش الذي وصل اليه بعض اليهود في هذا العصر ملخصها أن السلطان صلاح الدين كان في حاجة الى المال فأشار عليه الناصحون بأن يتصيد الأخطاء للايقاع بأحد اليهود الأثرياء الذي كن يقيم بأرضه ثم ينتزع ممتلكاته التي كانت كثيرة لا تحصى ولا تعد (٦٢) . ولعل سبب ثراء هؤلاء اليهود مرجعه الى عملهم في تجارة العملة وأعمال الصيرفة ، والاقتراض بالربا ، كما كانوا يقرضون على رهون ويستعملون الصكوك المثبتة لذلك (٦٣) .

(٦٠) كانوا يعملون بالتجارة العالمية ، وكانت مصر أحد مسالك تجارتهم ، وكثروا يتكلمون العربية والفارسية والرومية والأندلسية والصقلية ، وكانوا يسافرون من الشرق الى المغرب وبالعكس برا وبحرا ، يجلبون من المغرب الجذم والجوارى والغلمان والديباج وجلود الخنزير والفراء والسمود والسيوف ويبيعون مع الفرنجة في البحر العربي فيخرجون بالفرما ويحملون تجارتهم على الظهر الى القلزم الى الجار وجده ثم يمشون الى السند والهند والصين ويجلبون من الصين المسك والكافور والدار صيني ثم يرجعون الى القلزم ثم يحملونه الى الفرما ثم الى القسطنطينية ، انظر ابن خردادبة ، المسالك والممالك ، طبعة لندن ١٨٨٩ م ، ص ١٥٣ ، ١٥٤ ؛ عطية القوصي ، تجارة مصر ، ص ٣٢ ، ٣٣ .

(٦١) عطية القوصي ، تجارة مصر ، ص ٣٥ ؛ بيلام شافعي ، أهل الذمة ، ص ١٨٦ .

(٦٢) سعاد حسين الأصغر ، صلاح الدين الأيوبي كما جاء في ال Novellina حوليات كلية الآداب ، جامعة عين شمس ، م ١٩ ، ١٩٩٣ م ، ص ١١ ، ١٢ .

(٦٣) حسن ظاظة ، اليهود ليسوا تجارا بالفتنة ، القاهرة ١٩٧٥ ، ص ١٢٣ ، سلام شافعي ، أهل الذمة ، ص ١٨٤ .

وتجاوزه الحدود مع اليهود اصدر مرسوما بعزله وطرده مع أسرته
من مدينة الفسطاط (٦٨) .

ولدينا بعض الحالات الأخرى للبذل والبرطلة التي حدثت في
العصر الأيوبي على وظيفة رئيس اليهود ، ففي منتصف القرن
السادس الهجري / الثاني عشر الميلادي شغل يهوديا يدعى
« صموئيل بن حنانيا » منصب رئاسة اليهود ، وكان يعمل في
الوقت نفسه طبيا في بلاط السلطان ويحظى بتقدير عظيم ، إلا أن
يهوديا آخر يدعى زوط اتصف بالطموح وكان مكروها من اليهود
استطاع بعد أن دفع مبلغا محددًا من المال أن يفتصب هذا المنصب ،
ومع ذلك فلم يشغله سوى ستة وستين يوما وعزل بعدها وأعيد
« صموئيل بن حنانيا » مرة ثانية وبقي في منصبه إلى حين وفاته
وبعدها بقي المنصب شاغرا لفترة طويلة (٦٩) .

وقد آل أمر الاشراف على شئون اليهود في العقود الأربعة
الأخيرة من القرن السادس الهجري / الثاني عشر الميلادي إلى
رؤساء اليشفا في الفسطاط الذين يدعون جاؤنيم (٧٠) .

(٦٨) والمفسون ، موسى بن ميمون ، ص ١٨ ، ١٩ : آدم متز ، الحضارة
الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٤٩ .

Mann, The Jews in Egypt, I, pp. 235, 236 ; Ashtor, (٦٩)
Saladin and the Jews, p. 313.

(٧٠) جاؤنيم لقب عبري يعنى « العظماء أو العباقرة » كان يطلق على
رؤساء الأكاديميات التلمودية « اليشيفوت » في سوريا وبومباديئا ، اعتبارا من
القرن السادس الميلادي حتى منتصف القرن الحادي عشر الميلادي ، وكانوا يملكون
السلطة التشريعية العليا في العالم اليهودي ، كما كانوا أيضا بمثابة الزعماء
الروحانيين لليهود ، انظر الموسوعة العبرية ، ج ١٠ ، ص ١٢١ : رشاد الشامي ،
الديكتاتورية الإسرائيلية والروح العدوانية : عالم المعرفة ، الكويت ١٩٨٦ م ،
ص ٢٢٨ .

خلاصة القول ان العصر الايوبي ، كان عهدا من الامان والاطمئنان الحقيقي بالنسبة لليهود ، فقد نعموا خلاله بسياسة التسامح واحتفظوا بجميع حقوقهم المدنية ، وكان من حقهم الشكوى الى السلطان مثل باقى الرعية (٧١) ، والدليل على ذلك ما ذكره الالماني فيتزتوم بور كهارد ، ملاح فريدريك بارباروسا ، الذى زار مصر فى عام ٥٧١ هـ / ١١٧٥ م عن علاقة الدولة باهل الذمة من يهود ونصارى فيما يتعلق بحرية العقيدة فقد روى « ... ان اختيار العقيدة كان مكتولا للجميع بحرية مطلقة ... » (٧٢) .

(٧١) اسرائيل ولفنسون ، موسى بن ميمون ، ص ١٦ : مارك كوهين :
الجميع اليهودى ، ص ٦٦

Ashur, Saladin and The Jews, p. 309.

Ashur, Saladin and The Jews, p. 309.

(٧٢)

الباب الأول

مكانة اليهود في الدولة المملوكة

الفصل الأول : علاقة اليهود بالطبقة الحاكمة .

الفصل الثاني : اليهود والوظائف المؤثرة في عصر سلاطين
المماليك .

الفصل الثالث : مدى التزام اليهود بالشروط العمرية وموقف
الدولة من ذلك .

الفصل الأول

علاقة اليهود بالطبقة الحاكمة

كانت العلاقة بين الدولة المملوكية واليهود تسير على الأسس نفسها المطبقة على النصارى ، ومن أهم قواعد هذه العلاقة موضوع الجوالى التى كانت أحد الشروط الأساسية فى عقد الذمة ، كما كانت من أهم الموارد المالية للدولة ، وكان اليهود يقومون بسدادها مقابل الدفاع عنهم وحمايتهم فى الدولة الإسلامية (١) ؛ تحقيقاً لقوله تعالى فى كتابه العزيز : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يجزيونكم حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يجهطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » (٢) .

(١) ابن زين الخافض ، كتاب شروط النصارى ، مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٤٩٥٢ ، تاريخ ميخرونيلىم برقم ٣٨٢٩٥ ، ورقم ٤١ ؛ ابن الأخرى ، معالم القرية فى أحكام النسب ، تحقيق محمود شعبان ، القاهرة ١٩٧٦ م ، ص ٩٩ ، ١٠٠ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٦٤ ؛ لليهود فى مصر ، ص ٩٤ ؛ نجيب زين ، الأوضاع القانونية ، ص ٢٢٥ ؛ زيمان عبد الكريم ، محاولة فهم المسلمين ، ص ٤١ .

(٢) سورة البقرة ، آية رقم ٢٩ .

وقد فسّر قوله تعالى « حتى يعطوا الجزية » تفسيرين أحدهما : « حتى يدفعوها فعلا » ، وثانيهما : « حتى يضمنوها » فإذا ضمنوها يجب الكف عنهم (٣) ، والجزية تعنى لغويا الجزاء بمعنى أنهم يدفعونها أما جزاء على كفرهم وأما لتأمينهم في ديار الاسلام والدفاع عنهم (٤) .

وقد عرفت الجوالى التى فرضت على اليهود زمن الدولة المملوكية باسم ضريبة الرموس (٥) وكانت تجبى منهم على النحو الذى ورد فى الشروط العميرية وعرفت أيضا فى العصور المتأخرة باسم « الجوالى » (٦) ، وكانت تفرض على كل شخص بالغ حر

(٢) الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٢ : ابن قيم الجوزية ، أحكام أهل الذمة ، ج ١ ، ص ٢٢ ، ٢٣ : النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٢٤ ، ٢٣٦ .

(٤) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٢٦ .

(٥) ضريبة الرموس فرضت فى العالم القديم ، وكنت الجيوش الفاتحة تفرضها على الشعوب المغلوبة ، فتمت اختلافاً مهمة وجوهرية بين الجزية ، « وضريبة الرأس » ، صحيح أن كلا منها قد فرضت على الفرد ولكن شروط فرض الجزية ومقاييرها المختلفة تميزت بطابع إنسانى إذ راعت عدم أخذها من النساء والأطفال والشيوخ فضلاً عن غير القانونيين ، كما أن الرهائن أعفوا منها بشرط انقطاعهم فى أيديهم بالإضافة الى أماكن تأجيل تحصيلها من المعسرة ، والجزية جزء من اتفاق عقد الذمة الذى هو التزام متبادل بين طرفين ، وفى مقابل التزام أهل الذمة بالشروط العميرية يكون على المسلمين حمايتهم وحماية أموالهم وتعويضهم عما يتلف منهم ، كما تكفل لهم حرية كسب العيش وتنظيم جماعاتهم داخلياً بجانب حرية العقيدة والدفاع عنهم ماداموا ياقين داخل المجتمع الإسلامى .

القلقشندي ، صحيح الألفى ، ج ١٢ ، ص ٦٧٠-٦٦٥ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٢٩ .

(٦) الجوالى ، جمع جالية . لفظ جالية يطلق على أهل الذمة . وقد قيل لهم ذلك لئلا يلاموا عن إجلاهم من جزيرة العرب ثم أنتم هذا الإجماع ، كل من لزمته الجزية من أهل الذمة وإن لم يجلوا عن أوطانهم ، أنظر القريزى ، السلوك ، ج ١ ق (١) ص ٢٨٤ هامش (١) : القلقشندي ، صحيح الألفى ، ج ٢ ، ص ٤٦٢ .

ماقل ، وأعفى منها الصبي والمرأة والمجنون والخنثى المشكل
 « فإن زال اشكاله وبان رجلا أخذت منه » وكان يعفى منها أيضا
 من ليس أهلا للقتال كالشيخ الكبير أو من يعجز عن أدائها ، كما
 كانت تسقط عمن أسلم سواء أكان إسلامه في أثناء العام أو بعد
 نهايته ، وكان يجوز تأجيل الجزية على الفقير المعسر حتى يصبح
 قادرا على أدائها (٧) .

أما فيما يخص بفاقدى البصر وأصحاب العاهات الأخرى
 وكبار السن وغير القادرين على العمل فهناك بعض الاجتهادات
 الفقهية بصدد هذا ، فالذهب الشافعى يفرض على هؤلاء الجزية ،
 أما المذهب الحنفى فهو يعفى هذه الفئات من دفع الجزية (٨) .

ويذكر أبو يوسف في كتابه الخراج أن فاقد البصر الذى
 يعمل وأصحاب العاهات وكبار السن الذين يمتلكون أمة يمتلكون
 ملزمون بدفع الجزية (٩) ، كذلك فيما يخص الفقراء الذين لا يملكون
 شيئا فهناك اجتهادات فقهية مختلفة ، فالذهب الشافعى يفرض

(٧) الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٥ ؛ ابن
 طلحة ، العقد الفرید للملك السعيد ، القاهرة ١٣٠٦ هـ ، ص ١٥٩ ، ص ١٦٠ ؛
 النويزى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٣٦ ، ٢٤٠ ؛ ابن قيم الجوزية ، أحكام
 أهل الذمة ، ص ٤٢ ، ٤٨ ، ٤٩ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٣٥٦ ،
 ٩٥٧ ؛ ابن عماتى ، قوانين الدواوين ، ص ٢١٧ ، ٣١٨ ؛ تريمبان عبد الكريم ،
 معاملة غير المسلمين ، ص ٤٤ .

(٨) النويزى ، محتاج الطالبين وعمدة المفتين فى الفقه ، ط (٧) بولاق
 ١٣١٤ هـ ، ص ١٢٢ ، ٢١٨ ؛

Gril (Denis, une émeute anti-chrétienne à Qûs au début du VIII
 /XIV. Siècle, AI, (16) 1980, p. 256.

(٩) أبو يوسف ، كتاب الخراج ، تحقيق محمد ابراهيم البنا ، القاهرة
 ١٩٨١ ، ص ١٤٦ ، ١٤٧ .

عليهم الجزية (١٠) ، أما سائر المذاهب الأخرى فهي تبطل ذلك ، ويرى البعض بالنسبة لهؤلاء الفقراء أنه مادام قد تبذل وضعهم الاقتصادي منهم ملزمون بدفع الجزية ، حتى ولو كانت مقدما للفترة التي قد لا يستطيعون السداد خلالها (١١) .

وعلى هذا يحق لنا أن نتساءل عن موقف الذمي الذي يموت . وهو مدين بالجزية ، هل كانت الدولة تلزم ورثته بدفع المستحق عليه ؟ لقد شغلت هذه القضية قضاة العصر المملوكي ، واختلفت بصدد المذاهب الإسلامية الأربعة ، فقد ذهب كل من الحنفية والحنابلة إلى رفض مطالبة الورثة بسداد هذا الدين ، على حين قال الشافعية والمالكية بضرورة سداد هذا الدين المستحق على السنوات السابقة على وفاة الذمي (١٢) .

ويعتقد الحنفية والمالكية والحنابلة أن الذي يتحول إلى الإسلام غير ملزم بدفع الجزية عن الفترة السابقة لتحوله ، وأنه لا يحق للدولة أن تطلب منه سداد أية مستحققات عن الفترة السابقة (١٣) .

وكانت الجزية تجبى عادة مرة واحدة في السنة ، وكان لها موعد ثابت بعد انتهاء السنة بشهور هلالية ، وفقا للمذهب

(١٠) أبو عبد الله ، رحمة الأمة في اختلاف الأئمة ، ط (١) بولاق ١٢٠٠ هـ ، ص ١٥٦ ؛ نويمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ٤٤ .

(١١) ابن مباتي ، قوانين الدواوين ، ص ٢١٨ .

(١٢) النواوي ، المحتاج إلى التلخيص ، ص ٢٢٨ ؛ ابن مباتي ، قوانين الدواوين ، ص ٢١٨ .

(١٣) أبو عبد الله ، رحمة الأمة ، ص ١٥٦ .

الشافعى والمالكن والحنبلئ ، وان تمسك ائحاب المذهب الحنفئ
بضرورة دفعها فى مطلع السنة (١٤) .

ومن المعروف ان مقدار الجزئة لم يكن ثابتا فى زمن الرسول
(ﷺ) ولا فى أيام أبئ بكر حتى جعله عمر بن الخطاب ثمانية
وأربعون درهما على الموسر ، وعلى الوسط أربعة وعشرين ،
وعلى المحتاج الحراث العامل بيده اثنى عشر درهما أى كل حسب
طاقته ، وقد أقر أبو حنيفة هذا التقرير ، على حين تركه مالك لتقدير
الامام نفسه ، أما الشافعى فقد جعل الحد الأدنى للجزئة دينارا
واحدا (١٥) ويستشف من كتب الحسبة الملوكية ان الجزئة كانت
تؤخذ من اهل الذمة على قدر طبقاتهم وحددتها بدينار على الفقير ،
ودينارين على المتوسط وأربعة دنانير على الغنى (١٦) .

وهذا التقسيم لاهل الذمة طبقا لأحوالهم الاجتماعية والمبالغ
المحددة لكل منهم ، هو التقسيم الشائع لدى معظم المذاهب

(١٤) أبو عبد الله ، رحمة الله ، من ١٥٦ ؛ أحمد محمد عدوان ، الوضع
الاقتصادئ فى مصر عصر الدولة الملوكية الأولى ١٢٥٠ - ١٢٨١ م . رسالة
دكتوراه غير منشورة ، كلية الآداب ، جامعة عين شمس ، ١٩٧٢ ، ص ٤٤٠ .

(١٥) أبو يوسف ، الخراج ، من ١٤٦ ، ١٤٨ ؛ ابن آدم ، كتاب الخراج ،
ص ٢٢ ؛ الماوردى ، الأحكام السلطانية ، من ١٤٣ ، ١٤٤ ؛ أحمد عبد الرازق ،
الحضارة الاسلامئ فى العصور الوسطى ، القاهرة ١٩٩٠ م . ص ١٤٧ ؛ على حسنى
الخرىوطئ ، العرب واليهود فى العصر الاسلامئ ، القاهرة ١٩٦٣ م . ص ٥٦ ؛
حسن إبراهيم ، تاريخ الاسلام ، ج ١ ، من ٤٨٢ .

(١٦) ابن الاخرة ، معالم القرية ، من ١٩٩ ، ١٠٠ ؛ ابن بسلام ، نهاية الرتبة
فى طلب الحسبة ، تحقيق جسام الدين السامرائئ ، بغداد ١٩٦٨ م . ص ٢٠٧ ،
٢٠٨ .

الفقهية الاسلامية وبخاصة المذهب الجنبى الذى يعد أساسا فى هذا التقسيم (١٧) .

لما فيها يتعلق بجباية هذه الجزية فكان على (مباشر الجوالى) (١٨) أن يعد ثبنا بأسماء اليهود الربانيين والقرائين ، ثم يثنى بالمسامرة ، ويثبث بالنصارى فى ترتيب أبجدى لتسهيل مهمته . لماذا أخذت الجزية من أحدهم كتب بها إيصال وشطبب اسمه من سجلات ذلك العام ، لماذا عاد أحد الفارحين من اليهود الى بلده ولم تكن الجزية قد أخذت منه كان عليه أن يدفعها ، أما اذا كان قد سبق له أن قام بسدادها فى أى مكان خارج بلده وأحضر الإيصال الدال على ذلك ، نقل المبلغ الى حساب بلده الأسمى (١٩) ، وكان على اليهودى أن يحمل الإيصال الدال على تسديده للجزية عن السنة نفسها اذا ما رحل من محل إقامته ولو

(١٧) الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٤ .

(١٨) المباشر هو الموظف الذى يكلف بإدارة العمل والإشراف على تنفيذه وإجراء المبيعات والمشتريات المتعلقة به ، واستخدام عماله ، وربما أطلق على الموظفين بالدواوين اسم مباشرين . وفى اللغة باشر الأمر وليه بنفسه وبطبيعة الحال تختلف أعمال المباشرين باختلاف الدواوين والانتظار التى يعملون فيها ، وقد شاعت وظيفة المباشر فى دولة المماليك ، فعرف مباشرة الاصطبلات السعيدة ، ومباشرة بیمارستان قلاوین ، ومباشرة وجهات المكوس ، ومباشرة الحوائج خاناه ، ومباشرة الختم ، ومباشرة خزائن السلاح ، ومباشرة ديوان الجيش ، ومباشرة ديوان المرتجع ، ومباشرة الذخيرة ، ومباشرة الكسوة . انظر حسن الباشا ، الفنون الإسلامية والوظائف على الآثار العربية القاهرة ١٩٦٦ م ، ج ٣ ، ص ٩٨٢ ، ٩٨٣ .

(١٩) الزويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٤٢ ؛ المقرئى ، الخطط ، ج ١ ، ص ١٠٢ ، ١٠٣ ؛ قاسم عبده ، اليهود فى مصر ، ص ٩٥ .

لفترة قصيرة (٢٠) ، ويفهم من الرحالة ميشولام الذى زار مصر سنة ٨٨٦ هـ / ١٤٨١ م أنه كان على اليهودى أن يحصل على الاذن من السلطان المملوكى إذا أراد الخروج من المدينة (٢١) ، كما كان على رئيس اليهود أن يكتب سنوياً الى مباشر الجوالى برقاع تضم كافة أسماء أبناء الطائفة المقيمين فى البلاد ، وقد عرف المقيمون من أهل الذمة الذين تضمهم تلك الرقاع فى مصطلح عصر المماليك باسم الرواتب (٢٢) ، أما الواعدون من اليهود فكانوا يضافون فى رقاع خاصة تحت اسم الطوارىء (٢٣) ، وكانت هذه الرقاع تضم أيضا أسماء الصبية الذين لم يبلغوا سن الرشد من اليهود والنصارى وكانوا يعرفون باسم النوابت (٢٤) ، وكانت الرقاع تحوى كذلك بيانا بأسماء الذين اعتنقوا الاسلام ، أو الذين ماتوا ، أو أسماء من سافروا واسم البلدة التى سافروا اليها (٢٥) .

وظلت اموال الجزية جارية فى ديوان الخاص السلطان حتى عام ٧١٥ هـ / ١٣١٥ م حين قام السلطان الناصر محمد بن قلاوون .

Goitein, A Mediterranean Society, I, London 1967, p. 57 ; (٢٠)
Rabie (H.), The Financial System of Egypt, Oxford, 1972, p. 110.

- قاسم عبده ، اليهود فى مصر ، ص ٩٥ .
(٢١) Adler, Jewish Travellers, London, 1927, p. 163.
(٢٢) الطوارىء ، الذين طردوا على البلد ولم يكونوا منه ، النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٤٢ ، هامش (٧) .
(٢٣) الطوارىء ، الذين طردوا على البلد ولم يكونوا منه ، النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٤٢ هامش (٩) .
(٢٤) النوابت ، جمع نابتة أى النشء الصغار ، والمزاد بهم هنا من دون البلوغ ، النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٤٢ هامش (٩) .
(٢٥) النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٣٤٠ ، ٣٤١ ؛ قاسم عبده ، اليهود فى مصر ، ص ٩٥ ؛ أحمد عدوان ، الوضع الاقتصادى ، ص ٤٤٠ .

ببعض التغيرات والتعديلات في نظام الدولة المالى والادارى ،
 تمكنت في عملية تلك وتعديل زمام الارض الزراعية ، واعادة
 مسطحها وتثبيتها لتقدير الخراج وتعديل الضرائب تلك التعديلات
 التى عرفت باسم « الروك الناصرى » (٢٦) ، وبعد أن كان توريد
 حصيلة هذه الجزية يوجه الى ديوان الخاض السلطانى (٢٧) ،
 صار اهل الذمة في كل اقليم يدفعون الاموال المقررة عليهم الى
 صاحب الاقطاع (٢٨) .

اما حصيلة الجزية المستحقة من اهل الذمة في القاهرة
 والقيسوط فكان يجعل قدرا معيناً منها الى بيت المال ، اما الباقى
 فكان يوزع رواتب القضاة واهل العلم (٢٩) ، في حين كانت الجزية
 المحصلة من الاتاليه تعطى لقطع البلد سواءا كان اميرا او غير
 ذلك كما يفهم من القلقشندى الذى كتب يقول : « ... يجرى

(٢٦) الروك كلمة قبطية معربة وفعله راك ، وهى عملية مسح الاراضى
 الزراعية وحصرها في سجلات لتثبيتها لتقدير الخراج وفقا لدرجة خصوبتها .
 ويقال الآن عملية تلك الزمام وتعديل الضرائب تبعاً لذلك ، وقد تمت هذه العملية
 في مجرى الاسلامية عدة مرات ، أشهرها فى عصر سلاطين المماليك الروك الناصرى
 الذى أجراه حسام الدين لاجين ، والروك الناصرى الذى أجراه الناصر محمد ،
 انظر المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ص ٨٤١ ، ٨٤٢ ؛ ابن تفرى بردى ، النجوم
 الزاهرة ، ج ٩ ، ص ٤٢ هامش (١) .

(٢٧) هذا الديوان السلطانى الخاص بالنظر فى اموال السلطان والتحدث
 فى جهاته ومضاماته ، انظر القلقشندى ، صبح الاعشى ، ج ٣ ، ص ٤٥٦ ؛
 عاشور ، العصر المالىكى ، ص ٤٢٩ .

(٢٨) المقرئى ، الخطط ، ج ٩ ، ص ٨٨ ، ص ٩٠ ؛ السلوك ، ج ١ ،
 ص ٧٧ .

(٢٩) القلقشندى ، صبح الاعشى ، ج ٣ ، ص ٤٦٣ ؛ المقرئى ، السلوك ،
 ج ٢ ق (٢) ، ص ٤٧٥ .

مجرى مال ذلك الاقطاع ... » أما اذا كانت الجهة تابعة لبعض الدواوين السلطانية « كان ما يحصل من ذلك جازيا في ذلك الديوان ... » (٣٠) .

ويفهم من التنويرى أن كل محاولة لإخفاء شخص ما عن موظف جباية الجزية ، كانت تقابل بعقوبة شديدة ، ويدفع الملتزم الجزية فورا ، كذلك كان موظفو الديوان يطلبون من أهل الذمة كل المعلومات بشأن الأطفال حتى يتسنى لهم جباية الجزية منهم عند بلوغهم السن القانونية ، وفي بعض الأماكن كان موظفو جباية الجزية لا يكتفون بقبول بيانات أهل الذمة بل كانوا يلزمون أهل الذمة بتسليمهم بصفة فورية بيانا بالمواليد والوفيات (٣١) . وهكذا كانت تجبى الجزية من اليهود في القاهرة وفي المدن الأخرى طبقا لهذا النظام الذى أوضحه لنا القلقشندى في كتابه صبح الاعشى (٣٢) .

ويستشف أيضا من احدى وثائق الجنيزة التى ترجع الى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى أن طائفة اليهود في القاهرة كانت ملزمة بدفع مبلغ كبير من المال مقابل الجزية المفروضة على اليهود مما اضطر بعض افراد الطائفة اليهودية الى بيع أوقافهم لسداد المبلغ المطلوب ، وأن تحصيله البيع بلغت سبعة آلاف درهم الأمر الذى ساعد الطائفة على تسداد الجزية

(٣٠) القلقشندى ، صبح الاعشى ، ج ٢ ، ص ٤٦٢ ، ٤٦٣ .

(٣١) النويرى ، نهاية الارب ، ج ٨ ، ص ٢٤٢ ؛ القلقشندى ، صبح الاعشى ،

ج ٢ ، ص ٤٦٢ .

(٣٢) القلقشندى ، صبح الاعشى ، ج ٢ ، ص ٤٦٢ ، ٤٦٣ .

المطلوبة وشراء وقف آخر من باقى المبلغ (٣٣) . وهذا يعنى ان الطائفة اليهودية كانت تأخذ على عاتقها فى العصر المملوكى مسئولية دفع الجزية ، وانها كانت تتعهد أمام الدولة ، بسداد الجزية الواجبة والمفروضة على جميع يهود القاهرة .

بيد أن هذا النظام لم يكن ثابتا اذ نلاحظ أن نظام دفع الجزية قد تم تعديله من فترة الى أخرى ، فاحيانا كانت الجزية تجبى بشكل فردى واحيانا أخرى كانت تجبى بشكل جماعى حيث كان يتم تحصيل مبلغ معين من رئيس الطائفة نفسه طبقا لتقدير عدد دافعى الجزية فى هذه الطائفة ، اذ يذكر المقرئى أن السلطان المؤيد شيخ أمر رؤساء طوائف اهل الذمة فى عام ٨١٥ هـ ١٤١٢م بحمل الجزية عن كل فرد على حدة ، كما ألزمهم بدفع فرق قيمة الجزية عن السنوات الماضية ، وأنه أعيد فرض الجزية على كل فرد منهم وفقا للقيمة التى حددها فقهاء الاسلام الاول ، فالغنى أربعة دنانير ، والمتوسط اثنان ، ودينار واحد للفقير ، كما تكرر ذلك فى عام ٨١٧ هـ / ١٤١٤ م (٣٤) .

ويستشف من احدى وثائق الجزية أنه فى حالة تأخير سداد الجزية كانت تفرض غرامة على اليهود المتأخرين ، بدليل أن رئيس الطائفة رابى يهوشوع كان يعمد الى تنبيه اليهود المقيمين فى مصر الى ضرورة الاسراع بسداد ما عليهم من الجزية والا يعتمدوا على المندوب المخصص لجمعها ، كما كان يحث أثرياء يهود القاهرة على القيام بسداد العجز فى الجزية المتمثل فى المبالغ التى كانت تجبى من فقراء اليهود ، وجرت العادة أن يتفق رؤساء اليهود مع

Mann, Texts and Studies in Jewish History and Literature, I, New York, 1972, p. 432.

(٣٤) المقرئى ، السبلوك ، ج ٤ ق (١) ، ص ٢٤٧ ، ٢٩٠ .

سلطين الممالك على القيام بالسداد الجماعي للجزية عن الفقراء ، سواء بسدادها اجهاليا او على اقتساط . ومن تعليمات رابى يهوشوع أيضا تكليف بعض الحاخامات مثل رابى ابراهيم ، ورابى نصر الله ، وهبة الله ، ورابى موسى بالاسهام فى مبلغ الجزية المطلوبة عن طريق تحمل سداد مائة وخمسين درهما من صندوق النفور بدلا من بعض اليهود المعوزين الذين تأخروا عن دفعها ، كما حذر اليهود الذين يمتنعون عن دفع الجزية بعقوبة النبذ من الطائفة وهى احدى العقوبات التى تطبق فى تلك الآونة على كل من يخالف احكام الطوائف حتى يقوم بسداد ما عليه من الجزية ، فعلى اليهود تجميع مبلغ الجزية واعطاؤها الى الحاخامات الاربعية المذكورين انما وعدم مخالفة التعليمات (٣٥) .

ومع حرص سلطين الممالك على الالتزام بالعدالة تجاه اليهود عملا بتعاليم الدين الاسلامى ، إلا أنهم كانوا فى بعض الأحيان يمارسون عليهم ضغوطا شتى أرضاء لرجال الدين من المسلمين ، من ذوى النفوذ الواسع فى تلك الآونة (٣٦) ، ومراعاة لمشاعر العامة ، ورغبة فى الظهور بمظهر حماة الدين الاسلامى لتدعيم مركزهم فى نظر رعاياهم من المسلمين ، خاصة وأن الحروب الصليبية كانت قد أثارت روح العداء بين المسلمين وغير المسلمين

(٣٥) وثيقة من الجنيزة تتضمن أحد تعاليم رئيس الطائفة رابى يهوشوع .

انظر الملحق رقم (١)

Ashtor, History of the Jews in Egypt and Syria under the Rule of the Mamluks, Geniza documents, III, Jerusalem 1970, (in Hebrew) Fragments From the Cairo Geniza, pp. 82-83.

(٣٦) سعيد عاشور ، المجتمع المصري فى عصر سلطين الممالك ، القاهرة

١٩٦٢ ، ص ٤٢ : قاسم عبده ، أهل القبة ، ص ٦٤ ، ٦٥ .

في كل من مصر والشام (٢٧) . ومع ذلك فاليهود لم يتعرضوا للاضطهاد الا في اوقات الشدة والاضطرابات والفتن فقط ، وفيها عدا ذلك كانوا يتمتعون بكل ما كان يتمتع به المسلمون من حقوق وامتيازات في عصر المماليك (٣٨) ، لان اليهود كانوا في الواقع جزءا لا يتجزأ من المسار العام للتاريخ المصري ، لذلك كان من الطبيعي ان يجدر بعض سلاطين المماليك العديد من المراسيم لصالح اهل الذمة جاء في بعضها التذكير : « .. بأن تكون جهتهم مرعية على الدوام وذمتهم محفوظة بذمة الاسلام ... » وذلك « منسلا بحكم الملّة الاسلاميّة وشرطة الشريعة المحمدية ... » (٣٩) .

وتوضح بعض الوثائق الاخرى التي حفظها لنا المؤرخون المعاصرون مدى اهتمام الدولة برعاياها من اهل الذمة كما يستشف من عبارات بعض هذه الوثائق « ... فنحن بحمد الله معتنون بمصالح الرعية وان اختلفت مللهم وآراؤهم وتفرقت مذاهبهم واهواؤهم ... » (٤٠) . كما التزم سلاطين المماليك في كثير من الأحيان بالدينار عن مصالح رعاياهم من اهل الذمة يهود ونصارى ، فقد تودى في القاهرة ومصر في عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م بالا يتعرض احد اليهود والنصارى (٤١) .

(٢٧) المقريزي ، السلوك ج ٢ ق (١) ، ص ٤٤ ، ٧٥ ؛ عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٤٢ .

(٢٨) ابن الاخوة ، مصالح القرية ، ص ٩٦ ، ٩٧ .

(٢٩) مجموعة وثائق ابن سنان كاترين ، مراسيم بلاويين ، رقم ٢٢ ؛ وبريق ، رقم ٢٩ ؛ وفريخ بن بريق ، ٤٦ ؛ والمؤيد شيخ ، رقم ٤٩ .

(٣٠) ابن الجوزي ، المحلى ، ١٩٦١ ، ص ٢١٢ ، ٢١٣ .

(٤١) المقريزي ، السلوك ، ج ٢ ق (٤) ، ص ٩٢٤ ، ٩٢٥ .

وقامت الدولة المملوكية أيضا بمنح اليهود بعض الألقاب
 لخاصة التي أن دلت على شيء فإنها تدل على تسامح سلاطين
 المماليك إزاء اليهود الذين كانوا جزءا لا يتجزأ من المجتمع المصري
 يتفاعلون معه ويؤثرون فيه ويتأثرون به ، فقد عثر ضمن وثائق
 الجنيزة على خطاب يستشف منه أن سلاطين المماليك سميحوا
 لليهود باتخاذ لقب شيخ (٤٢) ، أو الشيخ الذي اختص به المسلمون
 بصفة خاصة كالشيخ الفخر ويبدو أن المقصود من إطلاق لقب
 شيخ على بعض اليهود كان للتبجيل يدلل أنه يوجد لدينا بعض
 الأسماء التي وردت في الخطاب بنفسه وقد ظلت من لقب الشيخ
 مثل فرج الله الكارمي ، ونصر الله بن الكارمي ، ولعل في حيل
 بعض اليهود لهذا اللقب خير دليل على سياسة التسامح التي
 انتهجتها دولة المماليك تجاههم مما جعلهم يتبعون داخل المجتمع
 المصري ، الأمر الذي وسع من دائرة معرفتهم بالمسلمين وفتحهم
 بالتالي حق استخدام أسمائهم وألقابهم (٤٣) ، وهذا مما يدل بدوره
 على تمتعهم بإمكانة لا تفتقر داخل المجتمع المصري تحت سلاطين
 المماليك .

وتمدنا الوثائق العبرية أيضا ببعض الألقاب المضافة إلى
 الشيخ مثل الشيخ سيد الأهل ، الشيخ الأجل ، الشيخ الجليل ،

(٤٢) الشيخ في اللغة الطاهر في البين ، ودعيا قصد به من يوجب توقيره
 كما يوقر الشيخ ، وفي عصر المماليك كان هذا اللقب أحد الألقاب الأصول ،
 ولم يكن هذا اللقب مقتصرا على المسلمين بل كان يطلق أيضا على أهل الذمة
 من الكتاب والصيارف يهودا ونصارى ، انظر حسن الباشا ، الألقاب الإسلامية ،
 ص ٣١٤ ، ٣١٥ .

(٤٣) اشقود ، خطاب الشيخ من عصر المماليك بين اثنين من اليهود المصريين
 بالعبرية ، نشرت في مجلة Kariat Sefer ١٩٦٨ م ، ص ١١٤ ، ١١٥ ،
 انظر الملحق رقم (٢٣) .

الرئيس (٤٤) ، وبيع بعض الألقاب الأخرى مثل لقب الحضرة
النسابة (٤٥) والرئيس ، والكافي والمقرب ، والحكيم ، وتاج
الحكمة ، وثقة الملوك والنسلاطين (٤٦) ، كما أشار القلقشندي
إلى أن أعلى القابهم كان الحضرة ، ثم حضرة الشيخ ، ثم
الشيخ (٤٧) .

وقد حصل كبار القوم من الطائفة اليهودية على القاب غير
مركبة مع كلمة دين ، فكان الشخص يحصل على اللقب ولكن بدون
تاء النسبة وكان يأتي قبل اللقب لفظة الشيخ فالمسلم كان يدعى
علاء الدين أو العلاني أما اليهودي فيدعى الشيخ أو العلاء كما
كان المسلم يلقب ببدر الدين أما اليهودي فيطلق عليه الشيخ
البحر (٤٨) ، وحصل اليهودي في كثير من الأحيان على القاب مركبة
مع لفظة كولة التي حلت هنا بدلا من كلمة الدين فقبل أمين الدولة
بدلا من أمين الدين ، وفي حالة اعتناق اليهودي للإسلام فكان
يضاف إلى اسمه الصفة أو لفظة الدين أي يتم تسويته

Gil (Moshe), Documents of the Jewish Pious Foundations (٤٤)
from the Cairo Geniza, Leiden, 1976, pp. 321 - 324 - 416 - 417 -
497 ; Gothell, Fragments from the Cairo Geniza, p. 86.

Cohen (Mark), Geniza Documents Concerning, a Conflict (٤٥)
in a Provincial Egyptian Jewish Community During the
Nagidate of Mevark B. Saadya « Studies in Judaism and
Islam Jerusalem, 1981, p. 137.

سلوى على ميلاد ، وثائق أهل الديعة في العصر العثماني وأهميتها التاريخية ،
القاهرة ١٩٨٢ م ، ص ٣٥ .

(٤٦) سيده كاشف ، مصر الإسلامية ، ص ١١١ .

(٤٧) القلقشندي ، ص ٩٠ ، ص ٢٦٥ ، تميمي عبد الكريم ،
معاملة غير المسلمين ، ص ٨٧ ، ص ٨٨ ، ص ٨٩ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 334. (٤٨)

بالمسلم (٤٩) ، وتكشف لنا الاسماء التى وردت فى بعض الخطابات الخاصة من عصر سلاطين المماليك أن اليهود قد حافظوا على هذا النظام ، وقد أمدتنا إحدى وثائق هذا العصر بالعديد من أسماء اليهود الذين منحوا لقب شيخ مثل رابى شموئيل الشيخ ، والشيخ الفخر موسى بن علم ، والشيخ عبد اللطيف أخيه ، والشيخ النجيب يوسف ، والشيخ الشمس عبد الواحد ، والشيخ الشمس عبد اللطيف ، والشيخ فرج الله ابنه ، والشيخ الفخر أبى المجد ، الشيخ يعقوب الاسكندرانى وشموئيل ابنه ، والشيخ الشمس عبد الحق الفيروزى (٥٠) .

وجرت العادة أيضا أنه فى حالة اعتناق أحد اليهود للإسلام كانت آله التعريف تستقط من لقبه ويضاف اليه لفظ الدين ، فيقال فى حالة الشيخ الشمس ، شمس الدين ، وفى حالة الصفى ، صفى الدين ، وفى حالة ولى الدولة ولى الدين (٥١) ، كما هو الحال بالنسبة لتاج الدين بن مبرور وشرف الدين يحيى (٥٢) .

وفى حالة عدم توافق لقب اليهودى الذى اعتنق الاسلام مع الأسماء الإسلامية ، كان يضاف اليه كلمة الدين ، وفى هذه الحالة كان يتم تغير لقبه الى اقرب الالقاب اليه ، فالشيخ السعيد مثلا كان يتحول الى سعد الدين (٥٣) ، بيد أن هذا التحديد لالقب أهل الذمة كان نظريا بدليل أن أحد الفقهاء المعاصرين كتب يشكو أسفا من أن اليهود والنصارى كانوا « ... يدعون بالنعوت التى

(٥٠) اشتور ، خطاب من عصر المماليك ، من ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

(٥١) عاشور ، المجتمع المصرى ، من ٢٠٧ .

(٥٢) اشتور خطاب من عصر المماليك ، من ٢٠٦ .

(٥٣) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٥ ، من ٤٩٠ ، ٤٩١ .

كانت للخلفاء ويكنون بأبى الحسن لقب على بن أبى طالب ، وبأبى الفضل لقب العباس . عم رسول الله ﷺ « (٥٤) .

وكان رئيس اليهود يمثل في الغالب واسطة العقد في العلاقة بين الدولة ورجالها من اليهود (٥٥) ، وقد اعتبرته الدول مستخدماً رسمياً ، بدليل أن مرسوم تعيينه كان يصدر عن ديوان الإنشاء ، كذلك كان الحال بالنسبة للوصايا التي كانت تصدر بعد التعيين إذ كانت تخرج أيضاً عن الديوان نفسه ، وكانت طائفة اليهود تختار رئيسها ليقوم بتنظيم العلاقة بينها وبين الدولة ، وكذا العلاقات بين أفراد الطائفة نفسها داخل إطار دولة المماليك وكانت التواقيع (٥٦) تبدأ عادة بالتقرير المعتاد عن موقف الدولة العادل والمتسامح مع أهل الذمة ، ثم موقفها من هذه الطائفة ثم تصدد مهام الوظيفة (٥٧) .

(٥٤) ابن الأخوة ، معالم القرية ، ص ٤٢ : قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٨٥ : دراسات في تاريخ مصر ، ص ٨٤ .

(٥٥) السخاوي ، القبر المسبوك في نيل السلوك ، المطبعة الاميرية ١٨٩٦ ، ص ٣٦ .

(٥٦) « توقيع » وجمعه « توقييع » معناها الاساسي في اللغة هو وضع خاتم أو شعار أو علامة في أسفل وثيقة رسمية ، وفي العصر الفاطمي كان اصطلاح (علامة) مستخدماً في مصر وبلاد المغرب ، على حين استخدام المشاركة اصطلاح « توقيع » الذي لم يلبث أن عم تدريجياً ليكتسب معنى اصطلاحياً. المنشور اداري عام صادر عن السلطان ويحتاج الى توقيعه أو علامته أو اليهبا معاً ، انظر الفلقتشدي ، صبح الاعشى ، ج ١١ ، ص ٣٨٥ : قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٦٦ هامش (١) .

(٥٧) ابن أبي الفضائل ، تاريخ سلاطين المماليك أو النهج السديد والدر الفريد فيما يعد تاريخ ابن العميد نشره وترجمته الى الفرنسية وعلق عليه B. Bibûchet, Patrologia Orientalis باريس ١٩١٩ م ج ١ ص ٤٥٢
٤٥٧ انظر الملحق رقم (٢) نسخة توقييع «بركاسة اليهود» .

وفي كثير من الأحيان كان اليهود يلجئون الى سلاطين الممالك عند خروج رئيسهم على قواعد الملة أو عادات الزعماء الدينيين للطائفة فقد عثر في إحدى ورائق الجنيزة على التماس مقدم من اليهود الى السلطان المملوكي الظاهر چقمق لنقل عبد اللطيف بن ابراهيم بن شمس رئيس اليهود الرئاسيين من منصبه واعادة رئيسهم القديم محله ، لان العادة جرت في عصر الممالك ان يتم تعيين رؤساء طوائف اهل الذمة من خلال مرسوم سلطاني يصدر بذلك . وبالتالي كان عزلهم يتم أيضا بواسطة مرسوم يصدره السلطان ، وقد اشار المؤرخ السخاوي الى عبد اللطيف هذا ، كما ورد اسمه في بعض الوثائق العربية المحفوظة بواسطة القرائيين في القاهرة ، وهو يعد أحد الذين تولوا أمور طوائف اليهود من قبل السلطان الظاهر چقمق في سنة ٨٤٦ هـ / ١٤٤٢ م ، بالإضافة الى عمله الاصلى كطبيب (٥٨) .

ويستشف من الوثيقة المذكورة أيضا ان قاضي القضاة كان يشارك السلطان أحيانا في حق اختيار رؤساء الطوائف اليهودية وفي عزلهم بدليل توسل اليهود الى شهاب الدين بن حجر العسقلاني قاضي قضاة الحنفية أكثر من مرة في متن الوثيقة ليتخذ موثقا حاسما من رئيس الطائفة اليهودية المذكور (٥٩) .

أما عن الأسباب التي أدت الى قيام اليهود بتقديم هذا التماس ضد رئيسهم عبد اللطيف بن ابراهيم فمزجج الى انه لم يراع الاسس الرئيسية لدينهم وأقرب قواعد ملتهم ، فأباج بما هو

(٥٨) Cohen, Jews in the Mamluk Environment : the Crisis of 1442 (A Geniza Study) BSOAS, XL, VII, 3, 1984, pp. 435-437.

انظر السخاوي ، التبر المسبوك ، ص ٢٩ ، ٤٠ .

(٥٩) Cohen, Jews in the Mamluk, p. 437.

محرم لديهم ، وأجاز بعض الأمور التي حرمتها اليهودية ، فقام ببيع قسم من ممتلكات اليهود ، وأجر بعضاً منها نظير مبالغ زهيدة كمقدم لأعدة سنوات ، كما قام بتأجير بعض الأوقاف اليهودية التي تعد مصدراً أساسياً للربح المادي الذي يخص الطائفة اليهودية ، ومن المعروف أن نقل ملكية مثل هذه الأشياء كان يحدث ضرراً بالغاً بيزانية الطائفة (٦٠) .

كما لجأ عبد اللطيف هذا إلى استخدام نفوذه القضائي في استغلال الطائفة اليهودية مالياً ، وكان يفرض على كل قضية مبلغاً جزافياً من المال . وكل هذه الأمور تتعارض مع تقاليد المشنا التي نصت على عدم تحصيل أموال من الملقاضين أو اليهود ، كما أن أى تعويض يتم تحصيله كان يعد بمثابة مكافأة لما بذل في بحث القضية ومع ذلك فقد خاب ظن اليهود في خلق رئيسهم رغم ما بذلوه من جهد كبير للايتاع به (٦١) .

وَجدير بالذكر أن المصادر العربية المعاصرة قد خلت تهاماً من هذه الواقعة التي حدثت بين اليهود ورئيسهم ، لذلك فإن وثيقة الجائزة التي بين أيدينا تعد على درجة كبيرة من الأهمية لأنها أمدتنا بمعلومات لا يستهان بها حول علاقة اليهود بالسلطة المملوكية ، كما كشفت لنا عن لجوئهم إلى السلاطين في وقت الحاجة .

أما فيما يتعلق بموقف سلاطين المماليك من اليهود ، فقد كشفت المصادر المعاصرة عن تعصب بعض سلاطين المماليك ضد أهل الذمة في بعض الأحيان فعلى الرغم من حرص السلاطين ببيروت على عدم الإساءة إلى اليهود ، فإنه حدث في عام ٦٦٤ هـ /

Cohen, Jews in the Mamluk, pp. 439-440.

(٦٥)

Cohen, Jews in the Mamluk, pp. 438-443.

(٦١)

١٢٦٥ م أن نشبت عدة حرائق في القاهرة والفسطاط أثناء حملات هذا السلطان على الشام ، فعم الذعر بين مختلف طوائف الشعب ، وانتشرت شائعات حول قيام النصارى باشعال هذه الحرائق ، وبعد عودة السلطان من بلاد الشام وإبلاغه بما حدث أمر بجمع اليهود والنصارى وأصدر أمره بحرقهم في النار ، بعد أن اتهمهم بخرق الشروط العمرية ، فتم حشد جمع كبير من اليهود والنصارى في القاهرة تمهيدا للقائهم في النار وفقا لأوامر السلطان غير أن وساطة الأمير فارس الدين أقطاي أنقذتهم في اللحظة الأخيرة ، وفرضت عليهم فرامة قدرها خمسمائة ألف دينار ، وتم الانراج عنهم ، بعد أن تمهد البطريك بدفع اقتساط هذه الفرامة ، كما تمهد أهل الذمة أنفسهم بعدم تكرار . ما حدث وتم إلزامهم بالشروط العمرية (٦٢) .

ويلهم من المصادر المعاصرة أيضا أن معاملة أهل الذمة اتسمت في أواخر عهد السلطان قلاوون بالشدة والذل ، فقد أصدر السلطان مرسوما في عام ٦٨٩ هـ / ١٢٩٠ م بضرورة مراعاة عدم استخدام أهل الذمة من يهود ونصارى في وظائف الدولة ، كما شدد على ضرورة عزل من يعمل منهم في إحدى وظائف الدولة ، إلا اذا تحول الى الاسلام . وبعد انتشار الخبر بين العوام قاموا

(١٢) النويرى ، نهاية الأرب ، تحقيق محمد عبد الهادى شعيرة ، محمد مصطفى زيادة ، ج ٢٠ ، ص ١١٤ ؛ ابن أبى الفضائل ، تاريخ سلاطين الممالك ، ص ٤٧٥ ، ٤٧٦ ؛ المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٨ ؛ السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٥٣٥ ؛ ابن اياس ، بدائع الزهور ؛ ج ١ ق (١) ، ص ١٠٤ ؛ ترتون ، أهل الذمة ، ص ١٤٢ ، ١٤٣ ؛ جمال الدين سرور ، الظاهر بيبرس وحضارة مصر في عصره ، القاهرة ١٩٢٨ ، ص ١٦٥ ؛

Perlmann, Notes on Anti-Christion Propaganda in the Mamluk Empire BSOAS, X 1939, pp. 846-852.

يتبع آثار أهل الذمة وهجموا عليهم في بيوتهم ، وأخرجوا حريمهم مسبيات وقتلوا جماعة منهم بأيديهم ، بيد أنه عندما بلغ السلطان قلاوون ذلك ، أمر الوالى بالناداة « بأن من نهب بيت نصراني أو يهودى يشنق » فتم الإمساك بجماعة من الحرافيش ، وأشبهروهم ، وكان أعظم ما جرى في مصر بقصر الشمع والكنيسة المعلقة وعدت أحوال كثيرة للنصارى واليهود أيضا فلما نسيت السلطان كانوا من ذلك .. ٦٣ .

وفي أيام السلطان الأشرف خليل بدأت أحوال أهل الذمة في التحسن إذ اتسمت سياسته نحوهم بالود والتسامح في بادئ الأمر ولكن سرعان ما تبدلت الأحوال ، فقد روى المقرئى ، أن الكتاب النصارى الذين التحقوا بخدمة الأمراء الخاصكية (٦٤) ،

(٦٤) المقرئى : التتولج ج ١ ، ق (٢) من ٧٥٢ : العيني ، عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان ، المصانف من ٦٥٨ إلى ٦٦٤ هـ ، تحقيق محمد حمط أمين ، القاهرة للهيئة العامة للكتاب ، ١٩٨٧ م ، ٦٨٩ ج ٦٩٨ هـ تحقيق محمد محمد أمين ١٩٨٣ م ، من ١٨١ ، ١٨٢ .

Little (D.P.), Coptic Conversion to Islam under the Bahri Mamluks, BSOAS, XXXIX/3 London, 1976, p: 253.

(٦٤) الخاصكية ، جماعة من «عاشية السلطان ياتون في ترتيب البروقاكيل الملوك بعد الأمراء القدامين ، كان عدهم في أول الأمر أربعة وعشرين ثم زادوا على الأربعمائة ، وقد أطلق عليهم هذا اللقب منذ عصر دولة المماليك البحرية » وقد تقع الخاصكية بمكانة كبيرة فكانوا يدخلون على السلطان في أوقات فراغه وفي خلواته . يغير الذين يخصهم لهم السلاطين الأرزاق الواسعة والمطايا للجزيلة وامتازوا بحسن المظهر وإتقان الركوب والملبس ، وقد كان السلطان يقوم بزيارتهم في رحلات خاصة إلى بعض الولايات ، كما هبطوا ولاية على بلاد الشام وكان منهم عشرة من المواددية من تلمذة العزاة ، وعشرة من الجندارية السقا من حملة الكؤوس ، وأربعة من الخازندارية ، وأربعة من البشمندارية أي حملة القفل . انظر في التاريخ العثماني من ٤٢٢-٤٢٣ أنظر أيضا : Ayalon, Studies on the Structure of the Mamluk Army, BSOAS, XV, 1953, pp. 213, 214-215.

أساء بعضهم معاملة مرعوسيتهم من المسلمين وأثاروا بذلك شعور الكراهية نحو أهل الذمة ، وبلغ من غضب السلطان أنه أمر بان ينادى في القاهرة ومصر بالا يخدم أحد من النصارى واليهود عند أمير ، كما أمر الأمراء بإجمعهم أن يعرضوا على من عندهم من الكتاب النصارى الاسلام (٦٥) .

أما في عهد السلطان الناصر محمد ؛ فعلى الرغم مما عرف عنه من تسامح مع أهل الذمة ، فإن عصره شاهد العديد من المراسيم ؛ ففي بداية عصر الناصر محمد ، أمر بإعادة كل من طرد من أهل الذمة الى وظيفته وحباهم بعطفه ومنح عنهم الضريبة والأذى ، فتمتعوا في عهده بالهدوء والطمانينة وراحبة البال ، اللهم إلا اذا استثنينا بعض الحوادث العارضة التي كانت تؤدي الى تغيير خاطر السلطان والعلابة عليهم ، ولكن تلك الحوادث كانت تزول بزوال الدافع اليها ، واستمر أهل الذمة يتمتعون في عهده بتلك الطمانينة حتى عام ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م (٦٦) ، فشهد هذا العام أهم حوادث الاضطهاد التي تعرض لها أهل الذمة في عصر المماليك ، وترجع هذه الأهمية الى حقيقة مؤداها أنه قبل هذا التاريخ لم يكن هناك ما يميز اليهود والنصارى عن سائر المصريين سوى الزنار بالنسبة للنصارى وعلامة توضع على عمائم أهل الذمة تمثلت في اللون الأزرق للنصراني والأصفر

(٦٥) المقريزي ، السلوك ، ج ٢ ، ق (٣) ، ص ٧٥٣

(٦٦) المقريزي السلوك ج ١ ق (٣) ، ص ٧٥٣ ؛ على إبراهيم ، دراسات

في تاريخ المماليك البحرية وفي عصر الناصر بوجه خاص ، القاهرة ١٩٤٤ م ، ص ١٢٢ ، ١٢٣ ؛

Wiet (G.), *L'Egypte Arabe de La conquête Arabe a la Conquête ottomane 642-1517 de L'ère Chrétienne dans L'Histoire de la nation Egyptienne*, Tome IV, Paris, 1838, p. 473.

لليهودى والأحرار للسامرة (٦٧) ويبدو أن أهل الذمة لم يحرصوا على إثباتها على عمائهم ، بدليل أن وزير المغرب عند زيارته لمصر في القرن ٨ هـ / ١٤ م لم يستطع أن يميز المستخدم النصراني الذي حسبه من أعيان المسلمين ، هذا فضلا عما كان يتمتع به أهل الذمة من مظاهر الحرية الاجتماعية والسياسية والاقتصادية في الدولة (٦٨) .

خلاصة القول ان السلطان الناصر محمد أصدر في سنة ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م في أثناء سلطنته الثانية مرسومه الشهير الخاص بأهل الذمة ، بعد أن وضع في كل من القاهرة والفسطاط مدى ثرائهم الفاحش ، وصاروا يمتطون الخيول ويلبسون الملابس المزركشة الزاهية ، ويتقلدون المناصب الرفيعة ، وقد فجر هذه القضية أحد وزراء المغرب في أثناء زيارته لمصر إذ صانف في أثناء سيره في شوارع القاهرة رجلا يمتطى جواداً حوله عدد من الرجال المترجلين الذين كانوا ينظرون اليه بخنوع وذل ويتوسلون بطلباتهم اليه ويقبلون قدمه في حين أنه كان يدير رأسه عنهم متجاهلا أياهم ، وقد قيل للوزير المغربى ان فلك الرجل نصرانى ، حينئذ تأثر الوزير كثيرا وذهب الى كل من الأمير بيبرس الجاشنكير والأمير سلاّر وتحدث معها بشأن ما رأى وأدان ذلك بشدة وبكى كثيرا ، وتحدث بشأن النصرى في اشمئزاز بقوله : كيف تطلبون العون من السماء والنصر على الأعداء مادام أن النصرى عندكم يمتطون الخيول ويلبسون هذه الثياب ، في حين أن المسلمين يعانون من الفقر ، وقد أوضح الوزير بأن على سلاطين الماليك أن يعملوا

(٦٧) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ١٨٥ : مارك كوهن المجتمع اليهودى ،

ص ٦٧ .

(٦٨) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ١٨٥ .

على التقليل من شأن أهل الذمة مع التمييز بينهم وبين المسلمين من خلال زى خاص ، وقد أثر حديثه هذا في الأمرين ، فكلما بعقد مجلس حضره السلطان والأمراء والقضاة والفقهاء ، وطلب بطريك النصارى وجماعة من أساقفتهم وأعيان ملتهم ودعيا أيضاً ديان اليهود (٦٩) ، وكأبر ملتهم ، وبعد جدل طويل استقر الحال على ضرورة ارتداء النصارى لعمائم زرقاء ، واليهود لعمائم صفراء ، كما استقر الراى على منعهم من ركوب الخيل أو البغال ، فالتزموا بذلك (٧٠) .

وسمح لهم بها قرره الخليفة عمر بن الخطاب. وقد قبل الطرغان ذلك ، واضطر بطرك النصارى أن يعلن على رعوس الأشهاد بأنه قد منع النصارى من مخالفة هذه الشروط ، كما أعلن رئيس اليهود ذلك ، وانفض المجلس وأرسل بيان بذلك الى

(٦٩) الديان ، الرئيس الدينى وهو معرب اللفظ الأسباني (den) المشتق من الكلمة اللاتينية (decanus) ، والديان هو صاحب الدين ، وقد تعنى رجلاً زاهداً أو ناسكاً ، انظر المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٩١ هامش ، ص ٩١ هامش (٢) ؛

Dozy, (R.) Supplément aux dictionnaires arabes, Leiden, 1881, I, p. 482.

Quatremère, Histoire des sultans Mamluks de l'Egypte, (٧٠) Paris 1-846, II, pp. 177-178 ; Lane (poole), History of Egypt in the Middle Ages, London 1968, pp. 300-301 ; Perimann, Notes on Anti-Christian, pp. 852-853 ; Wiet, Histoire de la nation, p. 473 ; Vermeulen (Urbain), The Rescript of al-Malik as-Salih Against the Dimmis, (755 - A.H / 1354 A-D) OLP , (9) 1978, pp. 180-181.

السلطان والأمراء وأرسلت منه الى مختلف الاقاليم في كل من مصر
والشام (٧١) .

وقد صور لنا أدباء هذا العصر ما كان يعقب هذه الموجات
الغاضبة من تشديد على أهل الذمة ، والزامهم بلبس مغاير
لما يرتديه المسلمون ، فقال علي بن مظفر الوداعي :

لقد ألزم الكفار شاشات ذلة
تزيدهم من لعنة الله تشويشا
فقلت لهم يا اليسوكم عماثما
ولكنهم قد لليسوكم براطيشا

(٧١) ابن حبيب ، درة الاسلاك في دولة الاتراك ، مخطوط بدار الكتب
المصرية تحت رقم ٧٦٥٣ ح ، ميكروفيلم ٢٤٨٥٢ ، ج ١ ورقة ٤٤٤ ؛ ابن النقاش ،
الذمة ، ورقة ٩٧ ، ٩٨ ؛ ابن الوردي ، تاريخ ابن الوردي ، النجف ١٩٦٩ م ،
ج ٢ ، ٢٥٦ ؛ ابن ابيك ، كنز الدرر وجامع الغرر وهو الدرر الفاخر في سيرة
الملك الناصر ، تحقيق هانس روبرت ويمر القاهرة ١٩٦٠ ، ص ٤٧ ، ٤٨ ؛
مجهول تاريخ سلاطين المماليك ، نشره Zettersteen ، ليندن ١٩١٩ م ص ٨٤
وما بعدها ؛ المقرئى ، الخط ج ٤ ، ص ٤٠٤ ، ٤٠٥ ؛ السلوك ، ج ١ ، ق (٣)
ص ٩٠٩ وما بعدها ؛ ابن خلدون ، كتاب العبر وديوان المتنبأ والخبر في أيام
الغريب والنجيم ، الجزء الثاني ، غاصره من نوى السلطان الأكبر ، القاهرة ١٩٧١ م ،
ج ٥ ، ص ٤١٦ ؛ العيني ، عقد الجمان ، حوادث وتراجم من ٦٩٩ - ٧٠٧ هـ ؛
ابن تغري بردي ، النجوم الزاهرة ، ج ٨ ، ص ١٣٢ ، ١٣٣ ؛ على إبراهيم
دراسات في تاريخ المماليك ، ص ١٢٣ ؛ جمال سرور ، دولة بني قلاوون ،
ص ١٠٦ ، ١٠٧ ؛ حياة ناصر المماليك ، احوال العامة في حكم المماليك دراسة في
الجوانب السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، ط (١) الكويت ١٩٨٤ م ،
ص ٢٨٨ ؛

Donald, Coptic Conversion, pp. 555-557.

وقال شمس الدين الطيبي :

تعجبوا للنصارى واليهود معا

والساوريين لما عمهوا الخرقا

كانها بات بالأصباغ منسهلا

نسر السماء فاضحى فوقهم فرقا (٧٢)

وفي أثناء سلطنة الناصر محمد الثالثة ، حاول الوزير ابن الخليلي عام ٧٠٩ هـ / ١٣٠٩ م ، تخفيف القيود التي يفرضت على أهل الذمة في مرسوم ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م ويسمى لأن يسمح للذميين بلبس العمائم البيضاء لقاء مبلغ من المال يلتزم به أهيل الذمة للديوان علاوة على الجزية التي يدفعونها ، وكاد سعيه أن يحظى بالقبول لولا معارضة الشيخ تقي الدين بن تيمية الذي حال دون حدوث ذلك (٧٣) ؛

وفي عام ٧٢١ هـ / ١٣٢١ م أصدر مرسوم آخر بالشراء النصارى بلبس العمائم الزرق واشياء أخرى كردة فعل للخرق الذي اتهم أجزاء كثيرة من القاهرة والذي دبره بعض أهل الذمة

(٧٢) القريزي ، المخطوط ، ج ٢ ص ٤٠٥ ؛ السيوطي ، حنين المحاضرة في اخبار مصر والقاهرة ، القاهرة ١٢٩٩ هـ ، ج ٢ ، ص ٢١١ ؛ ابن اياس برائع الزهور ، ج ١ ، ق (١) ، ص ٤٠٨ ، ٤٠٩ ؛ ترتون ، أهل الذمة ، ص ١٢٩ ، ١٣٠ .

(٧٣) ابن حجر الهيتمي ؛ اتحاد تاريخ اخوان الصفا بنيد منذ اخبار الخلا ، مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٢٧٦١ ؛ فيلهلم بروم ٨٤٢٣ ، ورقة ١٢٨ ؛ السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، تحقيق محمد يحيى الدين ط (٢) ، القاهرة ١٩٦٤ م ، ص ٤٨٥ ؛ السيوطي ، شرح المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢١٢ ؛ ترتون ؛ أهل الذمة ، ص ١٢١ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٧٥ .

وفودى بالقاهرة ومصر » من وجد نصرانيا بعمامة بيضاء حل
 دمه ، وكتب مرسوم بلبس النصارى العمام الزرق ، والا يركبوا
 الخيول ولا البغال ولا يدخلوا الحمامات الا بلبس الجرس في
 أعناقهم ولا يلبسوا ملابس مشابهة لما يرتديه المسلمون ، هم
 ونسائهم وأولادهم ، ورسم للأمرء باخراج النصارى من دواوينهم
 ودواوين السلطان ، وكتب بذلك الى سائر الأقاليم ، فلم يتجاسر
 نصراني أن يخرج من بيته ، وكان النصراني اذا اراد الخروج
 ومفادرة بيته يستعير عمامة صفراء من أحد اليهود ويتمم بها
 ليكون آمنا على نفسه من تعرض العمامة له (٧٤) . ويلاحظ أن
 هذا المرسوم لم يتعرض لليهود ، وفي هذا دليل قاطع على أن
 أغلب المراسيم التي صدرت في عصر المماليك ، كانت بشأن
 النصارى فقط ومع ذلك فقد حرص اليهود على الالتزام بها .

ويبدو أن هذا المرسوم سرعان ما سقط في طي النسيان
 شأن ما سبقه من مراسيم وعاد أمرء المماليك الى الاعتماد على
 الكتاب النصارى والاستعانة بهم ، وقد أفضى هذا بدوره الى
 زيادة نفوذهم وتكبرهم على المسلمين ، حتى قيل أن بعض كتابهم
 ير أمام الجامع الأزهر راكبا وخنه عدد من المبيد في عام
 ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م . فشق ذلك على المسلمين ، وثاروا في وجهه
 وأنزلوه من نرسه وكادوا يقتلونه ، وربوا قصة على لسان
 المسلمين قرئت بدار العدل على السلطان الصالح صالح بحضرة
 الأمرء والقضاة وكبار رجال الدول ، وحضر بطريق النصارى

(٧٤) . المقرئى المملوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ٢٢٢ ؛

Perlmann, Notes on Anti-Christian, pp. 846-852 ; Vermeulen.
 The Rescript of al-Malik as-Salih, p. 180 ; Bosworth, The
 « Protected peoples » (Christians and Jews). in Medieval Egypt
 and Syria, BJRL, 62, 1979-80, p. 35.

ورئيس اليهود واعيانهم ، وقرا العلاني على بن فضل الله كاتب
السر نسخة العهد الذي عقد بين المسلمين وأهل الذمة ولما فرغ
من تلاوته ، التزم بطريق النصرى ورئيس اليهود باتباع ما ورد
فيه (٧٥) .

وفي عام ٨٢٠ هـ / ١٤١٧ م حرم على اليهود والنصارى
لبس العباء الكبيرة والفراجي والجبب بالأكماس الواسعة
« ... كهينة قضاة الاسلام ... » (٧٦) ، وفي عام ٨٢٢ هـ /
١٤١٩ م تجددت القيود على أهل الذمة ، فقد استدعى السلطان
المؤيد شيخ بطرك النصارى وقد اجتمع القضاة ومشايخ العلم
عند السلطان وحضر محتسب القاهرة صدر الدين أحمد بن العجمي
وتكلم مع بطرك النصارى في تهاونهم في اللبس والهيئة واستقر
الحال بأن لا يباشر أحد منهم في ديوان السلطان ولا أحد عند
الأمراء ، والتزم اليهود بذلك ، امتنعوا عن ركوب الحمير فيما
عدا خارج القاهرة (٧٧) .

(٧٥) ابن النقا ، الذمة ، ورقة ٩٩ : المقيزى الخط ، ج ٤ ، ص ٢٠٥
السلوك ، ج ٢ ، ق (٢) ، ص ٩٢٢ وما بعدها : القلشندي ، صبح الاعشى ،
ج ١٢ ، ص ٣٧٨ ، ٣٨٧ ؛
Vermeulen, The Rescript of al-Malik as-Salih Salih, pp. 181-182.

(٧٦) ابن حجر ، انباء النمر بانباء العمر ، تحقيق حسن حبشي ، القاهرة
١٩٦٩ ، ج ٢ ، ص ١٩٨ ؛ ابن الصيرفي ، نزهة النفوس والأبدان في تواريخ
الزمان ، تحقيق حسن حبشي القاهرة ١٩٧٢ م ، ج ٢ ، ص ٤٠١ ؛ ماير ، اللابس
الملوكية ، ترجمة صالح الشيتي ، مراجعة عبد الرحمن فهمي ، القاهرة ١٩٧٢ م ،
ص ١١٩ .

(٧٧) المقيزى ، السلوك ، ج ٤ ، ق (١) ، ص ٤٨٦ ، ٤٩٢ ، ٤٩٤ ؛ ابن حجر ،
انباء النمر ج ٢ ، ص ١٩٥ ؛ ابن تغري بدي ، النجوم الزاهرة ، ج ١٤ ؛
ص ٨١ ، ٨٢ .

وبعد مرور عشر سنوات ضيق أهل الذمة بالشكوى من القيود المفروضة عليهم ، ورفعوا شكاوهم في عام ٨٣٠ هـ / ١٤٢٦ م إلى السلطان بربسابى الذى عقد مجلس حضره الأمراء والتضاة والفتهاء ووصلوا في النهاية إلى ضرورة تخفيف تلك القيود المفروضة عليهم (٧٨) ، ثم ما لبثت هذه القيود أن تجددت على أهل الذمة مرة أخرى في أيام السلطان الظاهر بفتحق في عام ٨٥٤ هـ / ١٤٥٠ م « ... لكونهم تعدوا في ذلك وزادوا عن الحد ... » (٧٩) .

وفي عام ٨٦٨ هـ / ١٤٦٣ م عقد السلطان الظاهر خشتقدم مجلساً حضره الأمراء وكبار رجال الدولة والقضاة الأربعة لمناقشة الوضع القبرى والقانونى لأهل الذمة ، فأعلن قاضى التضاة الشافعى علم الدين البلقينى أنه يجب فرض كل الشروط العمرية على أهل الذمة من يهود ونصارى فيها عدا الصيارف والأطباء (٨٠) .

هذا وقد تعرض اليهود المصريون لمصادرات (٨١) وابتزازات مالية غير الجزية المفروضة عليهم ، وكان ذلك يحدث في نطاق

(٧٨) ابن حجر ، انباء الغر ، ج ٢ ، ص ٢٨٢ .

(٧٩) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ١٥ ، ص ٤٠٧ ؛ قاس عبده ، أهل الذمة ، ص ٧٧ .

(٨٠) ابن أبيش ، بدائع الزهور فى وقائع الدهور ، طبعة محمد مصطفى ١٩٨٢ ، ج ٢ ، ص ٤١٢ ، ٤١٣ .

Ashtor, The Jews and the Mediterranean, p. 756.

(٨١) المصادرة ، عقوبة مقررة واجبة النفاذ هدفها المال سواء كان بالضمان أو بالتعاقب أو بالاستيلاء عليه بالقوة لضمان الدولة دون أن يكون للشخص المعاقب حق الاعتراض على عضو السلطة . والمصادرة أربعة الفاظ أخرى هي : م .

اجراءات مالية عامة تسرى على جميع افراد المجتمع المصري
بمختلف طوائفه (٨٢) ، ويمكن القول بان المصابرات التى تعرض
لها اليهود هنا لم تكن من جراء تعصب دينى ، بل كان يلحق بهم
ما لحق بالمصريين عامة من نكبات فى تلك الفترة ، باستثناء بعض
الأوقات القليلة جدا التى تعرضوا فيها الى مخالفة السلاطين
للمراسيم التى أصدروها بشأن بعض فئات أهل الذمة (٨٣) .

فقد حدث فى أثناء الفوضى الناتجة عن فرار السلطان الظاهر
برقوق عام ٧٩١ هـ / ١٣٨٨ م أن قبض على بطريك النصارى
ورئيس اليهود ورسم بمصادرة أملاكهما والزمهما بمبالغ بن
المال (٨٤) :

وفى عام ٨١٥ هـ / ١٤١٢ م استقرت الأمور بعد مقتل
السلطان مرج بن برقوق وتولى شيخ الممبودى السلطنة الذى
وجد خزينة الدولة خاوية من جراء هذه الفتنة فعبد فى تلك السنة
الى حصر اعداد أهل الذمة وضاعف الجزية المفروضة
عليهم (٨٥) .

= الغرامة ، الحوطة ، العقوبة ، الجناية ، فالألفاظ مختلفة والمعنى واحد ، وكان
يسبق الجميع الترسيم انظر البيومى اسماعيل الشربيني ، المصادرات فى عصر
سلاطين المماليك ، رسالة دكتوراه غير منشورة كلية الآداب جامعة المنصورة ،
١٩٩٥ م ، ص ٤ .

(٨٢) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٧١ .

(٨٣) البيومى اسماعيل ، المصادرات فى عصر سلاطين المماليك ، ص ٣١ .

(٨٤) المقرئى ، السلوك ، ج ٣ ق (٢) ، ص ٦٧٥ ، ٦٦٧ : ابن الفرات

وتاريخ ابن الفرات ، نشره قنسطنطين رزىق ونجله عز الدين ببيروت ١٩٢٩ م ،
٩ ، ج ١ ، ص ١٦١ ، ١٦٢ .

(٨٥) المقرئى السلوك ، ج ٤ ق (١) ، ص ١٤٧ ، ٢٨٩ : خطين خطى ،

الاحتكاك ، لمبوكى علاقته بالحالة الصحية ، جوامع كلية الآداب جامعة عين
شعبين ، ١٩٦٤ ، ص ١٢٨ .

وفي عام ٨١٧ هـ / ١٤١٤ م رادت جوالى أهل الذمة الى الضعف بعد أن نكل السلطان المؤيد باليهود والنصارى والزمهم بسداد عشرين ألف دينار ، لأن ما سدد منها لم يكن وفقا للمتفق عليه (٨٦) .

وفي سنة ٨٩٣ هـ / ١٤٨٧ م احضر السلطان الأشرف قايتباى بطرك النصارى ورئيس اليهود والزمهما بمبالغ من المال لتجهيز الجيش لقتال العثمانية (٨٧) . وفي عام ٩٠١ هـ / ١٤٩٥ م قام السلطان قايتباى بمصادرة اموال من اليهود والنصارى مرتين (٨٨) وفي عام ٩٠٣ هـ / ١٤٩٧ م فرض ابنه الناصر محمد ضرائب جديدة في صورة مظالم على جميع افراد الشعب المصرى والمبشرين وقضاة القضاة واعيان الناس من التجار وغيرهم وقد شملت الضرائب لليهود والنصارى وجمعت تلك الاموال بالضرب والترسم والحبس (٨٩) .

وفي عام ٩٠٥ هـ / ١٤٩٩ م أطلق السلطان الأشرف جان بلاط نار المصادرة وقاست اعيان الناس من الظلم والمضايقة ما لا يعبر عنه ، وعمت هذه المصادرات أهل الذمة من يهود ونصارى (٩٠) .

(٨٦) المقرئى السلوك ، ج ٤ ق (١) من ٢٩٠ ؛ ابن حجر ، انباء النمر ، ج ٣ ، ص ٣٩ .

(٨٧) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ط يولاق ، ١٣١١ هـ ، ج ٢ ، ص ٢٤٩ .

(٨٨) ابن اياس بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٢٤٩ ، ٢٠٢ .

(٨٩) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٤٤٢ ؛ جمال جرجس يوسف ،

(٩٠) ابن اياس بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٤٤٢ ؛ جمال جرجس يوسف ،

الإحتكار في النولة المملوكية الثانية ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، كلية البعثات جامعة عين شمس م ، ص ٢٧ .

نستنتج مما سبق أن أغلب المصادرات والابتزازات المالية التى تعرض لها أهل الذمة من اليهود والنصارى فى مصر كان يتم فى نطاق إجراءات مالية عامة شملت جميع أفراد المجتمع المصرى، أو حدثت نتيجة لسوء سلوك أهل الذمة أحياناً تجاه المسلمين وتعاليمهم عليهم أو بسبب احتكارهم لكثير من الوظائف المهمة مما أدى الى وقوع صدام بينهم وبين المسلمين ، أضف الى ذلك عدم التزام أهل الذمة بالمراسيم التى كانت تصدر لتصحيح هذه الأوضاع . وفيها عدا ذلك فقد عاش اليهود فى المجتمع المصرى كجزء منه ، ويمكن القول أيضاً أن الدولة المملوكية حافظت على اليهود وعملت على مساواتهم بالمسلمين فى كثير من الحالات ، لذلك لم يخرج اليهود على الدولة المملوكية الا فى حالات قليلة نادرة ، أبرزها ما حدث فى عام ٧٩١ هـ / ١٣٨٨ م عند هروب السلطان برقوق من منافسيه على السلطنة واضطراب البلاد وانتشار الفوضى ، فى جميع أنحاء الدولة ، وفى أثناء ذلك وصل الى القاهرة جماعة من أهل الشام والتركمان ونهبوا الناس وأخذوا أموالهم وممتلكاتهم وتصدى لهم التجار واليهود فى محاولة للدفاع عن حوائثهم ، وقد انتهزت العامة تلك الفوضى لممارسة أعمال السلب والنهب واتهم اليهود بقتل أربعة أشخاص من العامة رمياً بالنشاب ، فهاجم العامة اليهود وقبضوا عليهم وأرادوا معاقبتهم ، ولكن محمد بن الحسام والى القاهرة منعهم من ذلك ، ودافع عن اليهود وقال أنهم لم يفعلوا شيئاً يعاقبون عليه ، وإنما كان قصدهم الدفاع عن ممتلكاتهم فتم إطلاق سراحهم (٩١) .

خلاصة القول أنه رغم تعدد المراسيم التى صدرت لالزام أهل الذمة بتلك القيود فإن الالتزام بها كان يخف تدريجياً بمرور

(٩١) ابن الغرات ، تاريخ ابن الغرات ، ج ٩ ، ق (١) ، ص ٩٠ .

الوقت حتى ينسى أمرها فيعيد تجديدها بعد فترة . كما كانت هذه المراسيم تصدر لتصحيح بعض الأوضاع القائمة بالفعل ، بسبب سيطرة أهل الذمة على الدواوين السلطانية مما كان يحول أحيانا دون اشتغال المسلمين في هذه الدواوين ، لذلك كان المسلمون يطالبون بعزلهم واحلالهم محلهم ، كما كانوا أحيانا يقومون بترويع الشائعات ضدهم ، كذلك يلاحظ أن التعصب ضد أهل الذمة كان يأتي في كثير من الأحيان بتحريض من رجال الدين ، ومع ذلك فلم يستطع سلاطين المماليك الاستغناء عن خدماتهم بسبب خبرتهم ودرابنتهم بالشئون الادارية والمالية . كما التزمت الدولة المملوكية في كثير من الأحيان بالدفاع عن مصالح رعاياها من أهل الذمة لأسباب مختلفة منها نفوذهم في البلاط السلطاني ، وتأثير القوى السياسية الخارجية لصالحهم وخوف سلاطين المماليك من تمادي العامة في أعمال السلب والنهب التي كانت تمتد أحيانا لتشمل دور المسلمين أيضا (٩٢) ، كما حدث في عام ٧١٤ هـ / ١٣١٤ م إذا ركب أحد سكان الحسينية فرساً في يوم الجمعة وشق القاهرة شاهراً سيفه « ... فما وجد يهودياً ولا نصرانياً الا ضربه .. » فخرج عدداً منهم وقطع أيدي عدد آخر قبل أن يتم الإمساك به وضرب عنقه (٩٣) .

وفي عام ٧١٧ هـ / ١٣١٧ م عزل قاضي القضاة الحنفى عن « قضاء مصر » ... لأنه بالغ في الحط على الكتاب النصارى .. » ولكن إذا رأى ذمياً ركباً أنزله وإهانته ، وإذا رأى عليهم ثياباً باهظة الثمن نكل بهم فسعى نصارى الدواوين في عزله (٩٤) .

(٩٢) قاسم عبيد ، أهل الذمة ، ص ٧٩ .

(٩٣) القرينى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٢٩ - ١٤٠ .

(٩٤) القرينى ، السلوك ، ج ٢ ق (٨) ، ص ١٧٣ ، ١٧٤ .

ونقرأ أيضاً في حوادث سنة ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م أنه نودى بالقاهرة ومصر ألا يتعرض أحد لليهود والنصارى (٩٥) . مما يدنع الى القول ان سلاطين المماليك وقفوا في كثير من الاحيان موقفاً حازماً ضد كل من يحاول الاعتداء على أهل الذمة من يهود ونصارى .

هذا وقد شارك اليهود في الأحداث الجارية في المجتمع المصرى زمن سلاطين المماليك مشاركة فعالة ، وتأثروا بها وخضعوا للظروف السياسية والاقتصادية والاجتماعية نفسها التى خضع لها بقاى افراد المجتمع وشاركوا في العديد من المناسبات ذات الطابع السياسى ، مع بقية افراد المجتمع المصرى في التعبير عن رأيهم في تلك الأحداث ولعل ما حدث في أثناء احياء السلطان الظاهر بيبرس للخلافة العباسية والخروج للقاء الخليفة العباسى ابي القاسم احمد حين قدم الى مصر ، خير دليل على ذلك فقد شارك في هذا الاحتفال أهل الذمة فخرج اليهود وهم يحملون التوراة والنصارى وهم يرفعون الانجيل (٩٦) .

(٩٥) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (٣) ، ص ٩٢٤ ، ٩٢٥ .

(٩٦) ابن ابي الفضائل ، تاريخ سلاطين المماليك ج ١ ، ص ٤٢٣ ، ٤٢٤ ؛ المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٤٤٨ ، ٤٤٩ ؛ بيبرس النصوري ، التحفة الملوكية فى الدولة التركية ، نشرة عبد الحميد صالح حمدان ، الدار المصرية اللبنانية ، ط (١) ، ١٩٨٧ م ، ص ٤٧ ؛ ابن ابيك ، كنز الدرر ، ص ٧٢ ، ٧٣ ؛ ابن عبد الظاهر ، الروض الزاهر فى سيرة الملك الظاهر ، تحقيق ونشر عبد العزيز الخويطر ، الرياض ، ١٩٧٦ م ، ص ٩٩ ، ١٠٠ ؛ الليونينى ، بيل مرآة الزمان م ١ ، ط (١) الهند ، ١٩٥٤ م ، ص ٤٤١ ، ٤٤٢ ؛ المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ق (٢) ، ص ٤٤٨ - ٤٤٩ ؛

Hauteclaire et Wiet, Les Mosquées du Cairo, Paris, 1931, I, p. 117.

ومن المناسبات التي شارك فيها أهل الذمة من يهود ونصارى مع بقية أفراد المجتمع المصرى زمن سلاطين المماليك صلاة الاستسقاء ، فقد أدرك المصريون أهمية نهر النيل في حياة مصر وحياة أهلها باعتباره الشريان الرئيسى لحياة البلاد وساكنيها ، ومن ثم فإن القلق الذى كان يسود البلاد في حالة انخفاض مياه النهر أو تأخر الفيضان كان يشمل جميع المصريين مسلمين ويهود ونصارى ، لذا كان أهل الذمة ينزحون مع غيرهم من أبناء مصر الى الصحراء لأداء صلاة الاستسقاء يحملون كتبهم المقدسة ويبتهلون الى الله تعالى أن يجرى مياه النيل (٩٧) ، كما حدث في عام ٧٧٥ هـ / ١٣٧٣ م عندما توقف فيضان النيل واختفى الخبز من الأسواق وبدأ شبح المجاعة يهدد البلاد ، فخرجت جموع المصريين ، ومن بينهم اليهود يحملون التوراة والنصارى يرفعون الانجيل الى الصحراء لصلاة الاستسقاء (٩٨) ، وتكرر ذلك في أعوام ٨٢٢ هـ / ١٤١٩ م و ٨٥٣ هـ / ١٤٤٩ م (٩٩) ، و ٨٥٤ هـ / ١٤٥٠ م (١٠٠) .

وشارك أهل الذمة أيضاً مع بقية أهل البلاد في الاحتفالات الخاصة بتنصيب بعض السلاطين ، ففي عام ٧٩٢ هـ / ١٣٨٩ م عندما عاد السلطان برقوق الى السلطنة ، خرجت طوائف الناس لاستقباله ، فخرج اليهود يحملون التوراة في حين كان النصارى يرفعون أناجيلهم ومعهم الشموع الموقدة لاستقبال السلطان القادم

-
- (٩٧) قامم عبده ، أهل الذمة ، ص ١٥٠ ؛ انظر أيضاً النيل والمجتمع المصرى فى عصر سلاطين المماليك ، القاهرة ١٩٧٨ م .
 (٩٨) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (٢) ، ص ١٢٤ .
 (٩٩) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٣٦ ، ٤٦ .
 (١٠٠) السقاوى ، الثبر المسجوك ، ص ٣٦١ .

من بلاد الشام (١٠١) ، كما خرجت الطوائف نفسها لاستقبال السلطان نفسه بعد عودته من رحلة صيد حيث اجتمع اليهود والنصارى مع الشعب المصرى ومعهم الشموع للقائه (١٠٢) .

واسهم اليهود كذلك فى العديد من أعمال الخدمات العامة كصيانة النهر وحفر الترع والخلجان وبقاء الجسور وما الى ذلك ، وكان اشتراكهم فى مثل تلك الاعمال يتم برغبتهم أحياناً وبتسخيرهم مثل غيرهم من المصريين أحياناً أخرى (١٠٣) ، ففى عام ٨١٨هـ / ١٤١٥ م ركب السلطان المؤيد شيخ من قلعة الجبل بأمرائه ومماليكه وكبار رجال الدولة متوجها الى موقع الحفر فى أحد الخلجان على النيل ، ونودى بخروج الناس للعمل فى الحفر فخرجت جميع الطوائف للعمل فى أعمال الحفر ، وفى العام نفسه أيضاً ركب الأمير صلح الدين ابراهيم ابن السلطان للهدف نفسه وجمع له الناس من المسلمين واليهود والنصارى للعمل فى الحفر لمدة يومين (١٠٤) .

(١٠١) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ م (١) ، ص ١٩٩ ؛ ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ، ص ٢٨٩ .

(١٠٢) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ م (١) ، ص ٢٣٥ .

(١٠٣) Hauteceaur et Wiet, Les mosquées, I, p. 117.

(١٠٤) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ق (١) ، ص ٢١٧ ، ٢١٨ .

اليهود والوظائف المؤثرة فى عهد سلاطين المماليك

شارك اليهود المصريون مشاركة فعالة وكبيرة داخل المجتمع المصرى ، ولم يكونوا مجرد اقلية متميزة او منعزلة ، وانما امتزجوا داخل المجتمع المصرى ، شأنهم فى ذلك شأن باقى الاقليات الأخرى ، كما أنهم كانوا جزءا لا يتجزأ من المجتمع المصرى ، ورغم قلة عدد اليهود بالنسبة للمجتمع ككل فإنهم لعبوا دورا كبيرا سواء فى مجال الطب أو فى تولى الوظائف الادارية بالاضافة الى الأعمال المصرفية . فقد استعان بعض سلاطين المماليك بالاطباء اليهود فصارت لهم منزلة رفيعة ومكانة متميزة فى قصور هؤلاء السلاطين .

وفيه من بعض مصادر العصر المملوكى أن عدد الاطباء اليهود كان ضخما بالنسبة الى عدد اليهود فى المجتمع المصرى ، اذ تروى المصادر التى ترجع الى القرن السابع الهجرى / الثالث

عشر الميلادى « أن أكثر ما تعيش به اليهود والنصارى ، هو
جباية الخراج والطب » (١) .

كما نوه ابن الاخوة الذى عاش ابان القرن الثامن / الرابع
عشر الميلادى بان المسلمين لا يعملون فى مجال الطب وذكر أن
بعض الأماكن خلت تماما من الأطباء المسلمين ، ولم يوجد بها
سوى أطباء من أهل الذمة (٢) ، وقد أكد هذه الرواية أحد
الشعراء حين قال :

لمن النصارى واليهود لانهم
سحروا الملوك وغفروا الاحوال
وغدوا اطباء وحسابا لهم
فتقاسموا الأرواح والاموال (٣)

ويبدو أن هذه الظاهرة لم تكن جديدة على العصر المملوكى
بل شاعت منذ عصر مبكر بدليل ما ذكره الجاحظ عن الميل الى
الاستعانة بأطباء من أهل الذمة (٤) .

(١) ابن سعيد المغربى ، النجوم الزاهرة فى حلى حضرة القاهرة ، القسم
الخاص بالقاهرة من كتاب المغرب فى حلى المغرب ، تحقيق حسين نصار ، دار
الكتب المصرية ١٩٧٠ م ، ص ٢٨ : المقرئى ، الخط ج ١ ، ص ٣٦٧ ؛
Goltein, The Midical Profession in the Light of the Cairo Geniza
Documints, HUCA, XXXIV, 1963, p. 178 ; Ashtor, History
of the Jews, I, p. 202 Behrens (A.D.), Fath Allah and Abu
Zakariyya : Physicians unner the Mamluks, Supplement
aux. AI, Le Caire, 1987, p. 9.

(٢) ابن الاخوة معالم القرية ص ٢٥٤ .

(٣) السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٣٩ .

(٤) يروى الجاحظ بصدد اسد بن جاثى بأنه « كان طبيباً فأكسد مرة فقال
له قاتل : « السنة وبئة والأمراض غاشية ، وأنت عالم ولك صبر وخدمة ، ولك =

وكان لاحتكار أهل الذمة من اليهود والنصارى لمهنة الطب (٥) ، أن ارتبطت هذه المهنة باليهود الى حد بعيد حيث استلماها من خلالها التأثير الواضح على رجال البلاط ، مما ترتب عليه ارتفاع مكانتهم بين أهل طائفتهم وتوليهم الاشراف على شئونهم (٦) .

وتحدثنا المصادر المعاصرة عن بعض الاطباء الذين كانوا في الوقت نفسه زعماء دينيين للطوائف اليهودية ، مثل الشيخ المذهب ابو الحسن بن الموفق بن النجم بن المذهب أبى الحسن بن صموئيل الذى كان طبيبا وتولى رئاسة اليهود فى سنة ٦٨٤ هـ / ١٢٨٥ م ، وكتب له ابن المكرم كتاب الدرج الشريف تقليداً بذلك (٧) ، وعبد اللطيف بن ابراهيم بن شمس الذى كان يعمل طبيباً بالإضافة الى كونه رئيساً لليهود (٨) .

= بيان ومعرفة فمن أين يؤتى هذا الكساد : فقال أما واحدة فأنى عندهم مسلم وقد اعتقد القوم قبل أن اتطرب بل قبل أن اخلق أن المسلمين لا يفلحون فى الطب ، واسمى اسد وكان ينبغي أن يكون اسمى صليبا أو جبرائيل أو يوحنا ، وكنيتى ابو الحارث ، وكان يجب أن تكون ابو عيسى وابو زكريا وابو ابراهيم ، وعلى رداء قطن أبيض ، وكان ينبغي أن يكون رداء حرير اسود ، ولفظى عربى وكان ينبغي أن تكون لغتى لغة أهل ساوير ، انظر الجاحظ ، البخلاء ، تحقيق طه الحاجرى ، القاهرة ١٩٤٨ م ص ٦٠ : أحمد عبد الرازق ، الحضارة الاسلامية فى العصور الوسطى ، العلوم العقلية ، القاهرة ١٩٩١ ، ص ١٤٨ .

Goitein, The Medical Profession, p. 178. (٥)

Cohen (M.), Jews in the Mamluk, p. 436. (٦)

(٧) المغريزى ، السلوك ، ج ١ ق (٣) ، ص ٧٢٨ : ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، م ٨ ، ص ٨ وعن هذا التقليد انظر الملحق رقم (٤) .

Cohen, Jews in the Mamluk, pp. 435-436. (٨)

استطاع بعض اليهود أن يتولى أيضا رئاسة الأطباء ، كما حدث في عام ٨١٣ هـ / ١٤١٠ م زمن السلطان فرج بن الظاهر برقوق الذي عهد الى علم الدين سليمان برئاسة الأطباء ، وكان أبوه يهوديا ، وقد نشأ سليمان هذا مسلما ، وعمل في مهنة الطب ، واستطاع بمهارته الفائقة أن يجوز شهرة واسعة بفضل حسن معالجته للمرض ، وصار من الأطباء البارعين في مهنته (٩) .

ويفهم من المصادر المعاصرة أيضا أن بعض أطباء اليهود استطاعوا أن يصلوا الى منزلة عالية ، وكانت لهم مكانة رفيعة ، الى درجة أن بعض سلاطين المماليك كانوا يلجئون اليهم عند الضرورة بل أن بعضهم صار طبيبا خاصا لبعض سلاطين المماليك مثل السلطان الأشرف برسباي الذي كان طبيبه الرئيس زين الدين خضر الاسرائيلي ، والسلطان خشقدم الذي اتخذ من الرئيس محب الدين طبيبا خاصا له (١٠) .

ويبدو أن نساء العصر المملوكي كن يفضلن بدورهن الطبيب اليهودي عن أي طبيب آخر ، بدليل ما ذكره ابن حجر العسقلاني بصدد الطبيب اليهودي السيد الدمياطي اذ يقول ان « هؤلاء النساء ان لم يكن الطبيب يهوديا شيئا مائل الرقة سائل اللعاب لم يكن لهن عليه اقبال » (١١) .

(٩) المقريزي ، السلوك ، ج ٤ ق (٧) ، ص ٥٩٨ ؛ ابن اياس بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٦٦ .

(١٠) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ١٣٣ ، ص ١٨٥ ؛ ٤٥٢ .

(١١) ابن حجر ، الدرر الكامنة في اعيان المائة الثامنة ، نشرة محمد جاد الحق ، ط (٢) القاهرة ١٩٦٦ م ، ج ٤ ، ص ٣٠٩ ؛

Behrens, Fath Allah and Abu Zakariyya, p. 12.

ومن الأطباء اليهود من كانت له مؤلفات طبية مهمة ، وصل إلينا بعضها وفقد البعض الآخر ، وكان معظم هؤلاء الأطباء من أصحاب السلطة والثراء كما يستشف من وثائق الجنيزة (١٢) ، فقد أمدنا المستشرق الفرنسي أشتور في كتابه عن تاريخ اليهود في مصر بأسماء ستة عشر طبيباً يهودياً هم :

اسم الطبيب	تاريخ الوفاة
١ - دافيد بن الناجيد حفيد موسى بن ميمون	لم يذكر تاريخ وفاته
٢ - مفضل بن ماجد بن أبي البشر	٦٦٨ هـ / ١٢٦٩ م
٣ - المهدي بن الموفق	٦٨٤ هـ / ١٢٨٥ م
٤ - ابن منصور سليمان بن حافظ	لم يذكر تاريخ وفاته
٥ - شله اللاوى عاش بعد عام ٦٨٨ هـ / ١٢٨٩ م	—
٦ - بهاء الدين عبد السيد بن المهدي اسحق بن يحيى	٧١٥ هـ / ٣١٨ م
٧ - شهاب الدين أحمد المغربي	٧١٨ هـ / ١٣٢٨ م
٨ - عبد الدايم بن عبد العزيز	٧٢٧ هـ / ١٣٢٦ م
٩ - يشوع بن مناحم	٧٣٥ هـ / ١٣٣٤ م
١٠ - جمال الدين عبد الله	٧٣٦ هـ / ١٣٣٥ م
١١ - السيد الديماطى	٧٤٣ هـ / ١٣٤٢ م
١٢ - نليس بن داود بن علان	٧٥٤ هـ / ١٣٥٣ م
١٣ - صدقة بن عبد القاهر عاش عام ٧٥٨ هـ / ١٣٥٦ م	—
١٤ - شرف الدين موسى	٧٦٢ هـ / ١٣٦٠ م
١٥ - عوض	٧٨٨ هـ / ١٣٨٦ م
١٦ - عوبديا الطبيب	لم يذكر تاريخ وفاته

(١٣)

Goitein The Medical Profession, p. 193.

(١٢)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 203.

(١٣)

وبدراسة وفحص هذه الاسماء يتضح لنا أن المصادر العربية (١٤) قد أشارت الى أربعة اطباء منهم فقط وهم : المذهب ابن الموفق ، ونفيس بن داود ، وصدر الدين بن بديع بن نفيس ، والسديد الدمياطي ، وامتدنا في الوقت نفسه ببعض الاسماء الأخرى التي خلت منها قائمة المستشرق الفرنسي آشتور مثل يوسف بن عبد السيد بن المذهب اسحاق بن يحيى الاسرائيلي ، وعبد السيد بن اسحاق بن يحيى ، وموسى بن كچك .

وكشفت لنا كذلك دراسة أسماء هؤلاء الأطباء الذين أشار اليهم آشتور أن بعضهم كان ينتمى الى أصول عربية مثل شهاب الدين أحمد المغربي ، وجمال الدين عبد الله ، مما يدفع الى الاعتقاد بأن آشتور قد غالى في ثبته ، في محاولة منه للايحاء بكثرة عند الأطباء اليهود زمن سلاطين المماليك، وللإيحاء أيضاً باتساع نفوذهم وقوة تأثيرهم في المجتمع المصري آنذاك ، وقد دفع به هذا الى عدم تحري الدقة في التمييز بين الأطباء اليهود وغيرهم من الأطباء المسلمين .

ويجب أن يؤخذ في الاعتبار أيضاً أن بعض هؤلاء الأطباء ربما كانوا من أصول يهودية وأسلموا ، ولعل تجاهل آشتور لأسماء بعض الأطباء اليهود مرجعه الى تحولهم الى الاسلام ، فقد خلا ثبته من اسم الطبيب يوسف بن عبد السيد بن المذهب اسحاق ابن يحيى الاسرائيلي المتوفى سنة ٧٥٧ هـ / ١٢٥٦ م ، ومن المعروف أن هذا الطبيب كان في الاصل يهودياً ثم اعتنق الاسلام

(١٤) ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ابن خلكان ، وفيات الأعيان وانباء أبناء الزمان ، جزءان ، القاهرة ١٨١٣ م ؛ السخاوي ، الضوء اللامع لأهل القرن التاسع ، القاهرة ١٩٣٤ م ؛ الشوكاني ، البدر الطالع بمحاسن ما بعد النزول السابع ، ط (١) ، القاهرة ١٩٢٩ م .

مع أبيه في عام ٧٠١ هـ / ١٣٠١ م وسمع معه من محمد بن عبد المؤمن الصوري ، وكان يوسف هذا ماهرا في الطب (١٥) .

كما خلا ثبت المستشرق آشتور أيضا من اسم موسى بن كچك الشيخ شرف الدين الطبيب المتوفى سنة ٧٦١ هـ / ١٣٥٩م ، وكان أبوه يهوديا يعالج أهل العلم ويخضعهم ، فهذا الله ولده إلى الاسلام ، واشتغل على يد الشيخ تاج الدين التبريزي والشيخ شمس الدين الأصبهاني ، كما اشتغل بالعلوم العقلية وكتب بخطه كثيرا ، وكان يعامل الطلبة معاملة حسنة (١٦) .

وخلا ثبت كذلك من اسم صدر الدين بديع بن نفيس الطبيب التبريزي الذي أقام بالقاهرة شريكا لعلاء الدين بن صغير في رئاسة الطب عام ٧٨٢ هـ / ١٣٨٠ م ، تحت رعاية السلطان برقوق ، وكان بديع بن نفيس هذا يهوديا ثم تحول إلى الاسلام ، وهو عم منقح الله بن مستعصم بن نفيس الذي ولي كتابة السر (١٧) في أواخر دولة السلطان الظاهر برقوق (١٨) .

(١٥) ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ج ٤ ، ص ٤٦١ .

(١٦) المقرئ ، السلوك ، ج ٣ ق (١) تحقيق سعيد عاشور ، القاهرة ١٩٧٠ م ص ٥٦ ؛ ابن حجر الدرر الكامنة ، ج ٤ ، ص ٢٨٠ ، ج ٥ ، ص ١٥١ .

(١٧) كتابة السر ، يولى من قبيل الأبراب السلطانية بتوقيع شريف ، ويحتدز السلطان فيها على أن يكون كاتب السر من خاصة الموثوق بهم ليطلعهم على خفيات أمور المملكة وما يحدث بها مما لعل النائب قد يخفيه عن السلطان ، ويديره كتاب الدست وكتاب الدرج ، وهي ربيعة القدر ، انظر القلقشندي ، صبح الأضي ، ج ٤ ، ص ١٨٩ .

(١٨) ابن حجر ، انباء العمر ، ج ١ ، ص ٢١٦ ؛ ابن إياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (٢) ، ص ٢٦٦ .

هذا عن الأطباء في عصر دولة الماليك البحرية . أما فيما يتعلق بأطباء اليهود في عصر دولة الماليك الجراكسة فكان هناك أيضا الكثير منهم ممن اتخذوا من مهنة الطب مصدرا للارتزاق وتمتعوا بفضلها بمكانة اجتماعية مرموقة وقد عمل هؤلاء الأطباء جاهدين للحفاظ على المستوى المهني وساعدهم على ذلك المسلمون أنفسهم (١٩) .

ويفهم من المصادر المعاصرة أن السلطان برقوق قرب أهل الزمة منه ، فقد جاء في أحداث سنة ٧٩٥ هـ / ١٣٩٢ م أن السلطان العثماني طلب من السلطان برقوق أن يرسل له طبيبا حاذقا ومواد طبية أخرى ، فاستجاب لطلبه وبعث اليه بالريس شمس الدين بن صغير (٢٠) .

ورغم أن المصادر العربية لم تمدنا بمعلومات كافية حول طرق عمل هؤلاء الأطباء اليهود فإنه من الثابت أن هؤلاء الأطباء قد تخصصوا في مختلف فروع الطب ، وبصفة خاصة في الكحلة أي طب العيون . فقد جاء في وثيقة يهودية ترجع الى عام ٨٤٠ هـ / ١٤٣٦ م اشارة الى كحال أي طبيب عيون يهودي يدعى خلف الكحال (٢١) .

ويحدثنا المؤرخ ابن اياس أيضا في أحداث عام ٨٧٩ هـ / ١٤٧٤ م عن استعانة السلطان الأشرف قايتباي بأحد الأطباء اليهود عندما أراد معاقبة مملوك له مارس اللواط مع أحد العسكرة.

(١٩) Ashtor, History of the Jews, II, p. 173.

(٢٠) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (٢) ، ص ٤٦ ؛

Ashtor, History of the Jews, II, p. 173.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 174. (٢١)

وكان هذا الطبيب اليهودى قد ذاع صيته في اجراء عملية الاخصاء ، فاستعان به السلطان في اجراء هذه العملية الجراحية لهذا الملوك ، الامر الذى يعنى أن سلاطين المماليك الجراكسة كانوا يلجئون الى اطباء اليهود عند الضرورة فقط (٢٢) ، كما كانوا يعلمون الطبيب اليهودى معاملة الطبيب المسلم ، فقد حدث في عام ٩٢٠ هـ / ١٥١٤ م أن استدعى الطبيب اليهودى خضر لمعالجة احد المرضى من أبناء المماليك ، فوصف له دواء غير أن المريض توفى بعد يومين ، فتم اعتقال الطبيب ومثل أمام المشرف على الاطباء ، ورغم محاولات الاضرار به من قبل بعض المتعصبين ، فلم يصدر مرسوم بقتله وبقي حيا بل احتفظ بدينه أيضاً (٢٣) وتكشف لنا هذه الحادثة عن مدى تسامح حكام المماليك الذين لم يقتصروا على طبيب يهودى اخطأ في معالجة احد المرضى المسلمين .

وينهم من المصادر المعاصرة أن سلاطين المماليك لم يفرقوا ايضاً في المعاملة بين الاطباء اليهود والمسلمين ، فقد حدث في عام ٨٤١ هـ / ١٤٣٧ م أن ازداد مرض السلطان الاشرف برسباى ، واجتمع عنده الاطباء ، فشغى بعض الشيء وخرج في موكب وخلع على الاطباء ، ثم عاوده المرض مرة اخرى ومجز عن القيام ، وتوهم أن الاطباء يقصرون في تطبيقه ، وكان قد وقع خلاف بين الاطباء في استعمال شيء من الدواء ، فاعتقد السلطان برسباى أنه انعكس بسبب خلافهم هذا ، وطلب من عمر بن يوسف والى القاهرة أن

(٢٢) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٩٦ .

(٢٣) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٢٨٦ ؛ القلقشندي ، صبح

الاعشى ، ج ١١ ، ص ١٦٨ ، وما بعدها .

Doris, Fath Allah and Abu Zakariyya pp. 9-10.

يوسط الرئيس شمس الدين بن عفيف الأسلمى ، والرئيس زين الدين خضر الاسرائيلى ، فوسطا وحملوا الى داريهما ليدفنا (٢٤).

وحدث أيضا فى عام ٨٧٢ هـ / ١٤٦٧ م أن اشتد المرض بالسلطان خشتقدم ، فظن أن الأطباء قصرُوا فى معالجته ، فغضب عليهم ووعدهم بالتوسيط ، كما فعل الأشرف برسبای بالرئيس خضر الاسرائيلى وابن العفيف (٢٥) ، مما يدل دلالة قاطعة على أن سلاطين المماليك كانوا لا يفرقون فى المعاملة بين الأطباء اليهود والمسلمين .

وجدير بالذكر أنه وصلنا العديد من أسماء أطباء اليهود زمن المماليك الجراكسة نذكر من بينهم الطبيب الفاضل جمال الدين يوسف بن أبى الشان الداودى الاسرائيلى ، الذى توفى فى عام ٨٣٣ هـ / ١٤٢٩ م ، عن عمر يناهز التسعين عاما (٢٦) .

كما أمدنا المستشرق اليهودى آشتور نقلا عن وثائق الجنيزة بأسماء بعض أطباء اليهود الذين مارسوا مهنة الطب تحت حكم المماليك الجراكسة هم :

(٢٤) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ١٨٥ ؛ السقاوى الضوء
اللامع ، ج ٣ ، ص ١٨٠ - ١٨١ ؛

Doris, Fath Allah and Abu Zakariyya, p. 16.

(٢٥) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٤٥٢ ؛
Doris, Fath Allah and Abu Zakariyya, p. 16.

(٢٦) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ١٢٢ .

	اسم الطبيب
عاشا في القرن الثامن الهجري/ الرابع عشر الميلادي	١ - لليعازر. الطبيب ٢ - يوسف الطبيب ٣ - دافيد بن يعقوف ٤ - وأبوه يعقوف ٥ - صدقه هكاهان بن افراهام ٦ - موسى هكاهان بن يروشليم ٧ - شموئيل بن موسى بن يشوعاه ٨ - خلف ٩ - يهوذا بن يهوذا ١٠ - خضر
احد عشر طبيا عاشوا ابان القرن التاسع الهجري/الخامس عشر الميلادي	١١ - افراهام بن فرج الله بن عبد الله الكافر ١٢ - صدقه ١٣ - شموئيل رجب
القرن العاشر الهجري/السادس عشر الميلادي	١٤ - يوسف ١٥ - خضر ١٦ - افراهام بن سعيا ١٧ - العناني ١٨ - شموئيل هكاهان
نجهل تماما الوقت الذي خدموا فيه تحت حكم المماليك (٢٧)	١٩ - شموئيل بن يعقوف ٢٠ - يتسحاق ٢١ - يوسف الناجيد ٢٢ - يوسف اسكندراني ٢٣ - افراهام ابنة ٢٤ - يوسف المصري الدعو عفيف بن هزر

كما اشارت المصادر العربية الى اسمين فقط من بين هؤلاء
 هما خضر ، وافراهام بن فرج الله بن عبد الله الكافي الاسرائيلي
 اليهودي (٢٨) .

وتكشف لنا كل هذه الأسماء عن وجود أعداد ضخمة من
 اليهود كانوا يمارسون مهنة الطب زمن المماليك الجراكسة .

وتمدنا المصادر التاريخية المعاصرة أيضا بأسماء بعض أطباء
 اليهود الذين لمعت أسماءهم في الناحية الثقافية مثل « موسى بن
 كچك » الذي برع في الطب وغيره من العلوم الى جانب تأليفه
 لكثير من الكتب ، وقد أسلم ابن كچك في أواخر أيام حياته (٢٩) ،
 ومنهم أيضا « أحمد بن المغربي الاشبيلي » الذي اعتنق الاسلام
 في عهد الاشراف خليل بن قلاوون « وتولى رئاسة الأطباء وكان ملما
 بالتنجيم والفلسفة (٣٠) ، ومنهم أيضا ابراهيم بن فرج الله بن
 عبد الله الكافي اليهودي العناني الذي كان يجمع بين معرفة حائقة
 بالطب وبين الالمام بأصول الديانة اليهودية من حفظه لنصوص
 التوراة وكتب الأنبياء (٣١) .

أما عن القاب الاطباء اليهود فقد كان للطبيب لقبان مشهوران
 هما المذهب (٣٢) ، والموفق (٣٣) يضاف اليهما لقب خضر الذي

-
- (٢٨) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ من ١٨٥ : السفاوي : الضوء
 اللامع ، من ١١٦ ، ١١٧ ، ج ٣ ، من ١٨٠ - ١٨١ .
 (٢٩) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ، ق (١) ، من ٥٦ .
 (٣٠) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، من ١٨٧ ، ١٨٨ .
 (٣١) السفاوي ، الضوء اللامع ، ج ١ ، من ١١٦ .
 (٣٢) ابن أبى أصيبعة ، طبقات الأطباء ، ج ٢ ، من ١٢٢ ، ١٣٠ ، ١٦٢ ،
 ١٨١-٢٢٤ : المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٣) ، من ٧٢٨ .
 (٣٣) ابن أبى أصيبعة ، طبقات الأطباء ، ج ٢ ، من ١١٢ ، ١١٤ ، ١١٦ ،
 ١٢٢ ، ١٧٥ ، ٢٦٣ ، ٣٦٥ : المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٣) ، من ٧٨٢ .

لقب به الكثير من الأطباء ، وعلى ما يبدو أنه لم يكن اسما حقيقية ولكنهم اختاروه تيمنا ببطال أسطورة تنسب اليه المهارة في الطب (٣٤) .

ولم يقتصر عمل اليهود المصريين على مهنة الطب فقط بل عملوا أيضا في الجهاز الإداري للدولة ، وذلك منذ أن سمحت الدولة الإسلامية المبكرة بإحلالهم محل المستخدمين البيزنطيين وتكونت منهم — الفصاري بوجه خاص — طبقة من الخبراء في شئون الإدارة والمال ، ولم تستطع الدولة الاستغناء عنهم رغم العديد من المحاولات التي شنّها ضدهم القضاء والفقهاء المسلمون ، بعد أن أصبحت الحاجة ماسة لوجودهم في الدواوين بحيث أصبح لا يمكن الاستغناء عنهم في دواوين السلطان والأمراء على حد سواء (٣٥) .

وتعد عبارة الأمير بيدرا نائب السلطان الأشرف خليل خير شاهد على أهمية استخدام أهل النخبة في الوظائف الحكومية عندما أراد عقابهم في عام ٦٩٢ هـ / ١٢٩٢ م إذ قال له : « ... يلخوند هؤلاء أصحاب دواوين يحفظون الأموال والخراج ، وليس للسلطان غنى عنهم . » (٣٦) .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 332. (٣٤)

(٣٥) قاسم عبده ، أهل النخبة ، ص ٨٤ ؛ دراسات في تاريخ مصر ، ص ٩٢ .

(٣٦) العين ، عقد الجمان ، ج ٢ ، حوادث ٦٨٩ - ٦٩٨ هـ / ١٢٩٠ - ١٢٩٨ م ، ص ١٨٢ ؛

Bosworth, The (Protected peoples), p. 33 ; Tritton, Islam and the protected, p. 326.

وقد اثار استخدام السلاطين لاهل الذمة سخط المسلمين بسبب تحكم هؤلاء فيهم وتعاليمهم عليهم ، بل انهم استخدموا نفوذهم لصالح ابناء ملتهم ، مما افزع المعاصرين الذين تعددت مؤلفاتهم في معارضة استخدام اهل الذمة ، فابن النقاش يعارض استخدامهم والاستعانة بهم في الكتابة عند الامراء وفي البلاد وفي جباية الاموال (٣٧) .

ويبدي الاسنوى اسفه المزوج بالدهشة من استخدام اهل الذمة قائلا « ... العجيب انه لا يعرف في اقليم من الاقاليم من الشرق الى الغرب توليتهم الا في اقليم مصر خاصة ، فياخذ العجب ما بال هذا الاقليم دون سائر الاقاليم مع انه اعظم اقاليم الاسلام واوسعها علما واكثرها علما » (٣٨) . ويمكس لنا هذا القول موقف العلماء المسلمين الذين عارضوا استخدام اهل الذمة في وظائف الدولة والاعمال الادارية .

(٣٧) ابن النقاش ، الذمة ، ورقة ٧٩ : ابن بديكين الترقماني ، كتاب اللمع في الحوادث والبدع ، مخطوط مضمون محفوظ في برلين ، MS ١٨٦٢ م ORS ورقه ١١٧ : ابن قيم الجوزية ، احكام اهل الذمة ، ج ١ ص ٢٠٨ : افقر الفصل للدال على غش اهل الذمة للمسلمين وعداوتهم وخيانتهم ، ص ٢٢٨ ، ٢٤٢ : ابن الاخوة ، معالم القرية ، ص ٩٢ ، ٩٣ : ابن ابيك ، الدرر الفاخر ، ص ٤٧ ، ٥٠ : الايشيى ، المستطرف في كل فن مستظرف ، بيروت ١٩٨٦ م ، ج ٢ ، ص ١٧٢ : جاك تاجر ، القباط والمسلمون منذ الفتح العربى الى عام ١٩٢٢ م ، القاهرة ١٩٥١ م ، ص ٥٥ ، ٥٦ .

(٣٨) الاسنوى ، الكلمات المهمة في مباشرة اهل الذمة ، نشره موسى برلمان ، بروكلين ، ١٩٦٩ م ، ص ٩ : قاسم حيدى ، اهل الذمة ، ص ٨٤ : فوزى امين ، المجتمع المصرى فى ائب العصر المملوكى الاول ، القاهرة ١٩٨٢ م ، ص ٤٢٢ .

Bosworth, The (Protected peoples, pp. 31-32.

ومع ذلك فإن فحص مؤلفات (٤١) تقي الدين بن تيمية ينفى كل مزاعم المستشرق الفرنسي آشور .

وبالرغم من كل محاولات العلماء والفقهاء للحد من سيطرة ونفوذ أهل الذمة في المجتمع المصري فقد استمر اليهود مثلهم مثل النصارى في العمل في الجهاز الإداري والمالي للدولة بسبب تراجع السلاطين والأمراء عن المراسيم التي كانوا يقومون بإصدارها بشأن منع استخدام أهل الذمة في تلك الوظائف ، وكانوا يتراجعون دائما ويقومون بإصدار المراسيم التي تسمح بعودة أهل الذمة ثانية إلى مباشرة أعمالهم ، فقد نودي في القاهرة عام ٦٨٢ هـ / ١٢٨٣ م بمنع استخدام أحد من اليهود والنصارى عند أمير ، وأمر الأمراء بأجمعهم أن يعرضوا على من عندهم من الكتاب النصارى الإسلام ، فمن امتنع عن الإسلام ضربت عنقه ، ومن أسلم استخدموه عندهم ، فاختفى أهل الذمة ، وصارت العامة تسبق إلى بيوتهم وتنهبها حتى عم النهب بيوت اليهود والنصارى بأجمعهم وأخرجوا نساءهم مسبيات وقتلوا جماعه بأيديهم ، فقام الأمير بيدرا النائب مع السلطان المنصور قلاوون في أمر العامة ،

(٤١) ابن تيمية ، الحسبة في الإسلام ، القاهرة ١٩٠٠ م ؛ مجموعة الرسائل الكبرى ، القاهرة ١٩٠٥ م ؛ القواعد الفرائدية الفقهية ، تحقيق محمد حامد الفتى ، ط (١) ، القاهرة ١٩٥١ ؛ الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، تقديم على السيد صبح الدين ، ٤ أجزاء ، القاهرة (١٩٦٤) م ؛ مجموعة فتاوى شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية ، (١) - القاهرة ١٩٢٨ هـ ؛ جامع الرسائل ، تحقيق محمد رشاد سالم ، القاهرة ١٩٦٩ م ؛ السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية ، القاهرة ١٩٧١ م ؛ كتاب الصيارد السلوك على شاتم الرسول ، بيروت ١٩٧٥ م ؛ المقياس في الشرع الإسلامي ، ط (٢) بيروت ١٩٧٥ م ؛ مختصر الفتاوى المصرية لابن تيمية ، اختصره بدر الدين أبو عبد الله محمد ابن علي الشافعي وزأجعه ونهرسه وقدم له أحمد خفدي ، اقام ، القاهرة ١٩٨٠ م ؛ الحسين السبلح أو قتال أهل البغي في دولة الإسلام وموقف الحاكم منه ، القاهرة ١٩٨١ م .

وتنادى من نهب بيت نصراني شقيق ، وقبض على طائفة من العلبة
وشهرهم بعد ضربهم فكفوا عن النهب (٤٢) كما اشرنا من قبل .

وفي عام ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م اصدر السلطان الناصر محمد
ابن قلاوون قرسوماً بفرض القيود على اهل الخمة ، فزسم بعدم
استخدام احد منهم في الجهات السلطانية ولا عند الامراء ، وان
تغمر عائلتهم ، فيلبس اليهودى عملة صفراء والنصراني زرقاء ،
وكتب بذلك الى جميع الاعمال (٤٣) . كما ذكرنا من قبل .

وفي عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م دار الحديث في امر اليهود
والنصارى واعادة وقائعهم وانهم بعد التزامهم بالمعهد المهرى
يعودون الى ما نهوا عنه ، فاستقر الحال على انهتم يمدحون ، ضمن
الخدمة في جميع الاعمال ، ولا يستخدم يهودى ولا نصراني في
ديوان السلطان او الامراء ، ولا يكره احد على الاسلام ، فان
اسلم برضاه لا يدخل منزله ولا يجتمع بأهله ، الا اذا اسلمسوا
ويلازم اقدمهم اذا اسلم المساجد ، واذا مروا بجماعة من المسلمين
نزلوا عن دوابهم ، وان يلجئوا الى اضيق الطرق ، ولا يكرموا في
مجلس ، وان تلبس نسائهم ثيابا مغايرة اذا خرجن في الطرقات ،
وكتب بذلك كله مراسيم سلطانية (٤٤) ، كما سبق ان نوهنا من
قبل .

(٤٢) القريزى ، الخطط ، ج ٤ ، ص ٤٠٢ ، ٤٠٣ .

(٤٣) القلقشندي ، صيغ الاعشى ، ج ١٣ ، ص ٣٧٧ ، ٣٧٨ .

(٤٤) القريزى ، السلوك ، ج ٢ ق (٣) ، ص ٩٢٤ ، القلقشندي ، طبائع
الاعشى ، ج ٤٢ ص ٣٧٨ وما بعدها .

وبعد قراءة المرسوم بجامع عمرو والجامع الأزهر هاجست منه حفاظ المسلمين ، ونهضوا بعد صلاة الجمعة ، وثاروا على اليهود والنصارى ، وأمسكهم في الطرقات ومزقوا ثيابهم واعتدوا عليهم بالضرب مع اكراههم على الاسلام ، وزادوا في الأمر حتى أضرمو النيران ، وحملوا اليهود والنصارى والقوهم فيها ، فاجتفوا في بيوتهم ، فلما شنح الأمر نودى في القاهرة ومصر ألا يعارض أحد من اليهود والنصارى ، فلم يرجعوا عنهم وحل بهم بلاء شديد ، منه أنهم منعوا من الخدمة بعد اسلامهم ، وامتنع اليهود والنصارى من مزاوله الطب وبذل النصارى جهودهم في ابطال ذلك ، فلم يستجيبوا اليهم فازداد اليهود والنصارى خوفا على خوفهم ، وبالغوا في الاختفاء (٤٥) .

وفي عام ٨٦٨ هـ / ١٤٦٣ م نودى بشوارع القاهرة ألا يستخدم أحد من الاعيان ثيابا في ديوانه — أعنى من الكتبة وغيرهم — فمنعت هذه المناداة أهل الذمة من الاشتغال بالدواوين ، وكتب بذلك الى سائر الاقطار ، ثم عقد السلطان خشيتم مجلسا حضره القضاة الاربعة وحضره الدواidar (٤٦)

(٤٥) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (٣) ، ص ٩٢٤ ، ٩٢٥ .
(٤٦) وردت هذه الوظيفة بكثرة على الآثار العربية ، وتتألف من كلمتين « دواة » العربية وهي ما يكتب منه ، و « دار » الفارسية بمعنى ممسك ، والمعنى الكلى ممسك الدواة أو الموكل بالدواة ويقصد بذلك الموكل بدواة السلطان أو الأمير ، وقد عرفت هذه الوظيفة في عصر العباسيين ، وأطلق على صاحبها في عصر الفزنويين والسلاجقة اسم « الدواidar » وانتقلت الوظيفة عن طريق السلاجقة والأتاكية والأيوبيين ، إلى دولة المماليك حيث عرف صاحبها باسم دواidar وأذ حذفت الاء في « دواidar » استقلالا فصارت « دواidar » ، وقد أخذت وظيفة الدواidar في عصر المماليك تتطور تدريجيا وتزداد أهميتها وتنظم اختصاصاتها وتتنوع رتبها ، شأنها شأن غيرها من الوظائف في دولة المماليك ، انظر السبكى ، معجم النعم ، ص ٢٥ : القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ٤ ، ص ١٩ ، ج ٥ ص ٤٦٢ : حسن الباشا ، الفنون الإسلامية ، ج ٢ ص ٥١٩ وما بعدها .

الكبير وجماعة من الأعيان ، وقرئت اليهود التي كتبت عليهم قديما بالا يباشروا في ديوان أحد من الأمراء ، عملا ولا يتمموا بأكثر من عشرة أذرع ، وأن تتميز ملابس نسائهم عن ملابس نساء المسلمين باللونين الأزرق والأصفر على رؤوسهن عند مسيرهن بالأسواق. والحمائم ، فحكم قاضي القضاء علم الدين صالح البلقيني الشافعي بالزام أهل الذمة بذلك جميعه ، ما عدا الصرف والطب ، وأسلم بسبب ذلك جماعة من أهل الذمة ، ثم سعوا بمال له صورة أوردوه للحزائن الشريفة حتى أبقاهم السلطان علي حالهم الأول في المباشرة بالدواوين (٤٧) . وكانت مثل هذه الإوامر السابقة « عامة » أي أنها كانت تصدر ضد أهل الذمة بصفة عامة بل كانت في واقع الأمر موجهة ضد النصارى ، كما سبق أن نوهنا من قبل .

والمعلومات التي وصلت إلينا بشأن المستخدمين اليهود في هذه الفترة تبرهن على أن اليهود عملوا بالوظائف الإدارية والمالية ، ففي كتابات المؤرخين العرب وفي كتب التراجم توجد شخصيات يرد بينها أسماء بعض مستخدمي الدواوين من اليهود والنصارى (٤٨) .

وقد أكد المستشرق الفرنسي آشتور في كتابه عن تاريخ اليهود في عصر المماليك على عدم وجود معلومات واضحة عن تولى

(٤٧) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ١٦ ، ص ٢٨١ ، ٢٨٢ ،
ابن إياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٤١٢ ؛ صفحات لم تنشر من بدائع
الزهور في واقع الدهور ، تحقيق محمد مصطفى ، القاهرة ١٩٥١ م ، ص ١٣٢ ،
(٤٨) السخاوى ، الفصول اللامع ، ج ١ ص ٢١٦ ؛ ابن إياس بدائع الزهور ،
ج ٢ ، ص ٨٩ .

Ashtor, History of the Jews, I, pp. 203-204.

أحد اليهود أحد المناصب الإدارية أو المالية الرفيعة في الدولة
الملوكية (٤٩) .

وعلى الرغم من زعم المستشرق الفرنسي آشثور ، فقد
أمدتنا المصادر المعاصرة بالعديد من المعلومات بشأن المستخدمين
اليهود من نوى الوظائف المهمة الذين كثيراً ما كانوا ينافسون
المسلمين ، كما عمل بعضهم على استغلال وظائفهم مما أثار حنق
جموع المسلمين ، ففي عام ٨٠١ هـ / ١٣٨٩ م استدعى السلطان
برسباى الرئيس فتح الله بن معتصم بن نفيس الداودى رئيس
الأطباء ، وخلع عليه واستقر به في كتابة السر عوضاً عن
بدر الدين محمود الكستانى بحكم وفاته (٥٠) . مما يدفع الى
الترجيح بأن اليهود قد عملوا أيضاً في بعض وظائف السلك
الإدارى لا سيما وأن المراسيم التى كانت تصدر بشأن تحريم
استخدام أهل الذمة لدى السلاطين أو الأمراء أو في دواوين الدولة
كانت تشير دائماً الى اليهود والنصارى وذلك على الرغم مما
زعمه المستشرق الفرنسي آشثور من عدم توافر معلومات بصدد
اشتغال اليهود في الوظائف الإدارية والمالية ، وربما يرجع ذلك
الى اعتماد هذا المستشرق بصفة أساسية على وثائق الجنييزة
التي خلت من الإشارة الى اشتغال أحد من اليهود في إحدى
الوظائف الإدارية أو المالية إبان عصر المماليك .

أما فيما يتعلق بطبقة المستخدمين اليهود في عصر سلاطين
المماليك الجراكسة فيلاحظ أنه قل التعصب ضدهم في المجتمع
المصرى إبان القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى ،

Ashtor, History of the Jews, I, p. 205.

(٤٩)

(٥٠) ابن أبياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٥١٧ ، ٥١٨ .

ويفهم بها ذكره آشتور أن المستخدمين اليهود كانوا على صلة وثيقة ببعض الأنشطة المتصلة ببعض الخدمات ، وأنه كان لليهود مصر صلات عديدة مع البلاد الأخرى ، فقد تاجروا مع التجار الذين كانوا يأتون من أوربا (٥١) .

كما كان هناك من اليهود من يأتى من دول البحر المتوسط ويقيمون بين اليهود في مصر ، ومن ثم فقد وجد من بين اليهود من يجيد اللغات الأوروبية ويعمل في مجال الترجمة ، فقد أشار آشتور الى وجود بعض اليهود ممن عملوا كمرشدين ورافقوا السياح الأوروبيين في رحلاتهم الى الشرق سواء كانوا سواحا يهودا أو سواحا نصارى ، كما عمل بعض هؤلاء المترجمين بين اليهود في خدمة المؤسسات التجارية الأوروبية بل وفي خدمة الممالك انفسهم (٥٢) ، اذ يروى الرحالة طافور الذى زار مصر في سلطنة الاشراف برسباي أن مترجم السلطان كان يهوديا ثم أسلم ، وكان اسمه قبل الاسلام حاييم ثم تغير وأصبح صاييم بعد اسلامه (٥٣) .

ونجد ايضا في الاتفاقيات التجارية التى أبرمت في تلك الأونة بين الدولة المملوكية والدول الأوروبية الأخرى ما يشير أحيانا الى السماح للتجار الأوروبيين بتشغيل بعض اليهود من أبناء هذه الدول ، ففى الاتفاقية التى أبرمت عام ٨٣٤ هـ / ١٤٣٠ م بين مملكة أرجون وبين السلطان برسباي تم الاتفاق على السماح

Ashtor, History of the Jews, II, p. 176. (٥١)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 176. (٥٢)

(٥٣) طافور ، رحلة طافور فى عالم القرن الخامس عشر الميلادى ، ترجمة حفص بن حبيب ، القاهرة ١٩٦٨م ، ص ٦٤ ، ٦٥ .

للقنصل الكتلونى بتشغيل كل من يستطيع القيام بأعمال الترجمة سواء أكان مسلما أو يهوديا أو نصرانيا ، ولدينا بالفعل إشارة الى مترجم يهودى كان يعمل فى خدمة المالك عندما وصل الى مصر وقد من ملك فرنسا فى سنة ٩١٨ هـ / ١٥١٢ م واستقبله فى الاسكندرية مندوب عن السلطان وكان بصحبته مترجم يهودى ، كان يعمل فى خدمته ، استعان به أيضا المندوب الفرنسى حينها أراد التعبير عن شكره لهذا الاستقبال (٥٤) .

ويلاحظ كذلك أن أغلب المعلومات المتوافرة لدينا حول المستخدمين اليهود فى مصر للمالك الجراكسة تتعلق ببعض اليهود ممن عملوا فى مجال الادارة المالية . فقد جاء فى أحد المسامير المعاصرة إشارة الى يهودى كان يعمل صيرفيا بالاصطبلات الشريفة (٥٥) ، وهناك إشارة أخرى تتحدث عن يهودى آخر كان يعمل صيرفيا فى ديوان السلطان نفسه (٥٦) ، وقد أكد هذه الحقيقة المستشرق الفرنسى آشور فى كتابة عن تاريخ اليهود ، وذكر أن هناك الكثير من اليهود الذين كانوا يعملون فى الادارة المالية لدى سلاطين المالك (٥٧) .

(٥٤) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ٢٦٩ ؛

(٥٥) السخاوى ، الضوء اللامع ، ج ١ ، ص ٢١٦ ؛

Ashtor, History of the Jews, II, p. 177.

موضوع الاصطبلات الشريفة تتمثل فى مباشرة اصطبلات السلطان والتحدث فى أنواع الخيول والبغال والدواب والجمال السلطانية ، وعلقتها وعتيقها ، ومالها من الاستعلامات والاطلاقات ، وكل ما يبتاع لها أو يباع فيها ، وأذواق المستخدمين بها ونحو ذلك ، انظر القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ٤ ص ٢٢ .

(٥٦) الديوان السلطاني أو الديوان الخاص بالنظر فى اموال السلطان والمحدث فى جهاته ومضافاته ، انظر القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ٢ ، ص ٤٥٤ ؛ السخاوى ، الضوء اللامع ، ج ٥ ، ص ٢٨٧ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 177.

(٥٧) .

ويشهم أيضا من الفتاوى التى أصدرها فقهاء مصر فى القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى أنه كان يفرض بالافتراض على موارد الدولة المملوكية الى اليهود الذين كانوا يتولون الاشراف على نظام الالتزام ، فقد جرت العادة أن تعهد الدولة لمن يتسكن لها مبلغا كبيرا من المال بمهمة جمع بعض الأموال لفترة محدودة ، وكان وزراء العصر المملوكى يعهدون أحيانا بصقوف هذا الالتزام الى آخر يطرح مبلغا أكبر حتى ولو كان ذلك فى أثناء فترة الالتزام الأول الذى تم الاتفاق عليه ، ومن المعروف أن الالتزام كان يعقد بالنسبة لليهود مصدرا مهما من مصادر الرزق لأن الملتزمين كانوا يقومون فى أغلب الأحيان بتشغيل يهود آخرين كمستخدمين لديهم ، ومن هنا كان حرص الفقهاء على أن يكون التنافس بين البغضاء مختلف الطوائف مشروعا حتى لتفسير أمور الالتزام كما ينبغي ، وقد شدد هؤلاء الفقهاء على ضرورة احترام الاتفاقيات المبرمة وحرصوا بأنه إذا أبرم أحد اتفاقا مع قولة المالك فلا يجوز أن يأتى يهودى آخر ويتقدم بسعر مرتفع ليستولى على حلى الطرف الأول (٥٨) .

ولدينا كذلك بعض المعلومات عن قيام بعض اليهود بجباية المكوس (٥٩) فى الاسكندرية وعن قيامهم بجباية المكوس على

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 177-178.

(٥٨)

(٥٩) المكوس جمع مكس ، وفى مصطلح مؤرخى مصر الاسلامية كل ما تحصل من الاموال لديوان السلطان او لاصحاب الاقطاعات ، او لموظفى الدولة ، خارج عن الخراج الشرعى ، وقد عرفت هذه الاموال فى مصر باسم المكوس منذ الدولة الفاطمية وانواعها ما كان يؤخذ فى الثغور البخرية والبرية على المتاجرة الآتية من الخارج ، وما كان مقررا بالقاهرة والفسطاط على مختلف المحاصيل مثل حقوق ساحل القلة التى كانت عبارة عن ضريبة تفرض على القمح ، ونصف السمسة وهى عبارة عن مكس يجمع من كل سمسة او دلال ، وكانت هناك =

التوايل ، ومن المعروف أنه في القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى كان هناك الكثير من اليهود ممن عملوا فى جباية المكوس (٦٠) .

وعمل اليهود أيضا فى دار السكة (٦١) بمدينة القاهرة ، ويفهم مما ذكره المقرئى أن هذه الدار كان يشرف عليها فى العصر الفاطمى قاضى القضاة (٦٢) ، كما أكد على هذه الحقيقة القلقشندى الذى أشار أيضا الى أن الوضع استمر على هذا النوال بعدها بقليل (٦٣) ، حتى بداية العصر المملوكى حيث عهدت دولة المماليك بإدارة دار سك النقود فى القاهرة والأقاليم الأخرى

= رسوم ترخيص اجبارية على الصمامات والحوانيت والمطاحن والمخابز وغيرها يطلق عليها الاموال الهلالية أو المال الهلالى ، وهناك مكس معدية الجسر بالجيزة وغيرها ، انظر المقرئى ، الخطط ، ج ١ ، ص ١٠٣ ، ١١ ، ج ٢ ، ص ١٢١ - ١٢٤ السلوك ، ج ١ ، ص ٢٦٧ هامش (٤) ؛ الذهب المسبوك فى تكملة من حج من الخلفاء والملوك ، تحقيق جمال الدين الشيال ، القاهرة ١٩٥٥ م ، ص ٨٨ ؛ هامش (١) ؛ القلقشندى ، صبح الاعشى ج ٢ ، ص ٤٦٨ ، ٤٧١ ؛

Rabie (H.), The Financial System, pp. 101-104.

Ashfor, History of the Jews, II, p. 177. (٦٠)

(٦١) المقصود بالسكة هى الختم على النقود المتعامل بها بين الناس بطابع من حديد ينقش عليه اسم الخليفة ، وتعد السكة من شارات الخلافة ، بل من شارات الملك على الاطلاق ، وهى كما يقول ابن خلدون « ضرورة للملك إذ بها يتميز بالخالص من المغشوش بين الناس فى النقود عند المعاملات » ، انظر ابن خلدون ، مقدمة ابن خلدون ، ط (٥) بيروت ١٩٨٤ م ، ص ٢٦١ ؛ أحمد عبد الرازق ، الحضارات الاسلامية ، ص ٥٠ .

(٦٢) المقرئى ، الخطط ، ج ١ ، ص ٤٤٥ .

(٦٣) القلقشندى ، صبح الاعشى ، ج ٢ ، ص ٤٦٦ .

الى كبار المستخدمين ، فصار الحال على هذا المنوال حتى عصر
السلطان الظاهر بيبرس. في القرن السابع الهجرى / الثالث عشر
الميلادى (٦٤) .

اما القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى فقد انتقلت
إدارة دار سك النقود المركزية الى الادارة السلطانية المتغيرة في
ناظر الخاص (٦٥) وفي عهد المالك الجراكسة عهد بهذه الوظيفة
أحيانا الى ناظر الخاص او الى أحد الأشخاص ، فقد جاء في
أحداث سنة ٩٢٢ هـ / ١٥١٦ م أن السلطان الغورى سلم دار
الضرب الى شخص يدعى جمال الدين ، فلعب في أموال المسلمين
وأطلب المعاملة وسبك ذهب السلطين ، حتى أنه أصبح لا يجمل
أى من الناس على درهم أو دينار ، فلما شنق جمال الدين قلع
السلطان الغورى على المعلم يعقوب اليهودى وقراره في دار
الضرب ، فصار على منوال سابقه طوال فترة حكم الغورى (٦٦) ،
وأخذ يقتس في العملة وقام بخلط الفضة بنسبة كبيرة من النحاس
تريد عن المقرر ، بحيث أن العملة كان يظهر غشها في يوم

(٦٤) الميرزى ، السلوك : ج ١ ق (٧) ، ص ٥٠٨ ؛

Ashtor, History, of the Jews, II, p. 178.

(٦٥) ناظر الخاص هو الذى ينظر فى خاص أموال السلطان ، انظر
القلشندى ، صبح الأعشى ، ج ٥ ، ص ٤٦٥ .

(٦٦) ابن طولون ، مفاكهة الخلان فى حوادث الزمان ، القسم الثانى ،
تحقيق محمد مصطفى ، القاهرة ١٩٦٤ م ، ص ٥ ؛ ابن اياس ، بدائع الزهور ،
ج ٥ ، ص ٨٩ .

صدورها نفسه عن دار الضرب ، وبالتالي كانت قيمتها تقل ،
الأمر الذي أدى إلى الاضطراب والانهيار الاقتصادي (٦٧) .

ومع هذا فقد أشار المستشرق الفرنسي آشتور إلى أن
الوثائق التي ترجع إلى العصر المملوكي قد خلت تماما من الإشارة
إلى أي من اليهود حتى هؤلاء الذين اعتنقوا الإسلام ، ممن عملوا
في دار سك النقود (٦٨) . ومن الواضح أن هذا المستشرق
اليهودي قد جانبه الصواب بصدد هذا الموضوع لأن المصادر
المملوكية تضمنت العديد من المعلومات عن بعض اليهود ممن عملوا
في أواخر عصر المماليك في إدارة دار الضرب بالقاهرة ، فقد جاء
في أحداث عام ٩١٨ هـ / ١٥١٢ م أن السلطان الغوري خلع على
المظلم يعقوب اليهودي وقرره متحدثا على دار سك النقود ، كما
كان ابن نصر الله ، فالبسه كالمية (٦٩) صوف أزرق ، ونزل من
القلعة وهو في غاية العظمة (٧٠) .

وجدير بالذكر أن بعض فقهاء العصر المملوكي قد حذروا من
تولية الصيارف في بيت المال من بين أهل الذمة كالسبكي الذي

(٦٧) ابن أبياس ، بدائع الزهور ، ج ٥ ، ص ٨٩ ؛ عبد الرحيم عبد الرحمن ،
دور اليهود في اقتصاديات سمياط في القرن السادس عشر ، مجلة كلية الآداب
جامعة القاهرة ، عدد خاص ٥٧ ، أبحاث ندوة تاريخ مصر الاقتصادي والاجتماعي
في العصر العثماني ١٥١٧ - ١٧٩٨ م ، ١٩٩٢ ، ص ٣٧٢ .

Ashtor, History of the Jews, II, 178. (٦٨)

(٦٩) الكالمية وجمعها كوامل ، نوع من الملابس الخارجية كالعباءة
انظر :

Dozy, Supplément aux dictionnaires, pp. 489-490 ; Ashtor,
L'évolution des Prix dans le Proche orient à la basse-époque,
JESHO, IV Part (1), 1961, p. 41.

(٧٠) ابن أبياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ٢٨٢ .

نكر : « ... انه لا يجوز ، واكثر الصيارف يخلطون نيصيرون
علامة اموالا الخلق جرابا » (٧١) .

كما اشارت وثائق الجنيزة الى يهودى آخر من طائفة
القرايين كان يعمل صرافا لدى أحد سلاطين (٧٢) الماليك (٧٣) .

خلاصة القول أن اليهود في عصر سلاطين الماليك شغلوا
عدة وظائف مهمة في مجال الطب ، وفي الجهاز الادارى والمالى ،
كما عمل بعضهم في بلاط بعض سلاطين الماليك وفي وظائف شتى .

(٧١) السبكي ، معيد النعم ، ص ٣٩ ، ٤٠ .

(٧٢) لم يفكر اشتور اسم هذا السلطان .

Ashtor History of the Jews, II, pp. 171-172. (٧٣)

الفصل الثالث

مدى التزام اليهود بالشروط العمرية موقف الدولة من ذلك

رغم حرص سلاطين الممالك على إثبات التزامهم بالمعاهدة تجاه أهل الذمة من يهود ونصارى عملاً بتعاليم الدين الاسلامى (١) ، لقوله ﷺ : « من كثف ذمياً حد له يوم القيامة بسياط من نار » (٢) ، وقوله أيضاً : « من آذى ذمياً فقد آذانى » (٣) ، وقوله كذلك : « من ظلم معاهداً أو انتقصه حقه أو كلفه فوق طاقتة أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفس فأنا خصمه يوم القيامة » (٤) . كما قال عمر بن الخطاب في كتابه الى عمرو بن

(١) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٦٤ ؛ اليهود في مصر ، ص ٥٣ .

(٢) لم يرد هذا الحديث في الصحيحين الا انه ذكر في الجامع الصغير للسيوطى ، انظر السيوطى ، الجامع الصغير في احاديث البشير النذير ، المطبعة الخيرية ، القاهرة ١٣٠٦ هـ ، ج ٧ ، ص ١٦٢ .

(٣) السيوطى ، الجامع الصغير ، ج ٢ ، ص ١٤٠ .

(٤) ابن داود ، سنن أبي داود ، تعليق محمد محمد الدين عبد الحميد ،

القاهرة بدون تاريخ ، القاهرة بدون تاريخ ، ج ٣ ، ص ١٧٠ ، ١٧١ .

العاص في أثناء ولايته على مصر مشيراً الى الحديث السابق ذكره : « ان معك اهل الذمة والعهد فاحذر يا عمرو ان يكون رسول الله خصبك (٥) » .

ومع ذلك فقد مارس بعض سلاطين المماليك على اهل الذمة ضغوطاً شتى اما ارضاء لفرقة دينية لديهم وإما لرغبة منهم في الظهور بمظهر حماة الدين الاسلامي ، أو مراعاة لمشاعر العامة أو ارضاء لرجال الدين المسلمين ذوى النفوذ الواسع آنذاك (٦) .

فقد فرضت على اهل الذمة بعض القيود ، تضمنت ما اصطلح على تسميته « بالعهد العمري » أو « الشروط العمرية » (٧) ، وهي تنقسم الى قسمين مستحق ومستحب ، أما المستحق فيضم ستة شروط :

- عدم ذكر الاسلام بدم له أو قدح فيه .
- عدم ذكر الله بطعن له أو تحريف فيه .
- عدم ذكر الرسول بتكذيب له أو ازدراء .

(٥) على عبد الواحد والفي ، حقوق الانسان في الاسلام ، ط (٥) ، القاهرة ١٩٧٩ م ، ص ٢٢ ؛ المساواة في الاسلام ، القاهرة ١٩٦٥ م ، ص ٣١ ، ٣٢ ؛ شعبان محمد عبد الله ، موسى بن عزرا وأثره في نقد الشعر والنثر ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، كلية الآداب ، جامعة عين شمس ، ١٩٧٦ م ، ص ١٣ .

(٦) قاسم عبيد ، اهل الذمة ، ص ٦٤ ؛ اليهود في مصر ، ص ٩٣ .

(٧) ابن قيم الجوزية ، شرح الشروط العمرية مجرداً من كتاب احكام اهل الذمة ، تحقيق صبحي الصالح ، ط (١) بمشيق ١٩٦١ م ، الفصل الأول وما بعده ؛

Tritton, *Islam and the Protected Religions*, TRAS, I, 1927, p. 479.
Doris, *Locations of Non-Muslim Quarters in Medieval Cairo*
AI, XXII, 1986, p. 124.

— الا يصيبوا مسلمة بزنا أو باسم نكاح .

— الا يفتنوا مسلما عن دينه أو يتعرضوا لماله أو دمه .

— الا يعينوا أهل الحرب ...

وهذه الشروط ملزمة فإذا نقضوها نقض عهدهم (٨) ، ومع ذلك فقد وجدت بعض الحالات التي تجرأ فيها البعض على شخصية الرسول ﷺ (٩) وكان هؤلاء يعرضون على قضاة المسلمين ممن ينتمون إلى المذهب المالكي ، الذي يفرض في حالة المساس بشخصية الرسول (ﷺ) عدم الأخذ ببداية التوبة على عكس ما تنجيه إليه بقية المذاهب الأخرى ، وتؤكد المصادر العربية أن قضاة المالكية كانوا يتشددون في أحكامهم المتعلقة بهذا الأمر أساسية ومهمة لحماية الاسلام (١١) .

ونظرا لخطورة التهم لم يكن لنواب القضاة صلاحية الفصل في القضايا من هذا النوع من تلقاء أنفسهم بل كانوا يرفعونها إلى قاضي القضاة باستثناء حالات نادرة نظرها نواب القضاة ، وكانت الدولة المملوكية ترى في التشدد في الحكم على المارقين ضرورة أساسية ومهمة لحماية الاسلام (١١) .

(٨) الماوردي ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٥ ، ١٤٦ ؛ النويري ، نهاية

الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٣٨ ، ٢٣٩ ؛ قاسم عبيد أهل الذمة ، ص ٢٦ ؛
Gril, Une émeute anti-Chrétienne à Qûs, p. 257.

(٩) ابن تيمية ، الحسبة ، ص ٢٧ ، ٢٨ ؛ ابن العماد ، شذرات الذهب في

أخبار من ذهب ، القاهرة ١٩٦٦ م ، ج ٧ ، ص ٩٦ ، ابن أبياس بدائع الزهور ،
ج ٤٠ ، ص ١٨٠ ، ١٨١ .

(١٠) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ ، ص ٤٠١ ؛ ابن كثير ،

البداية والنهاية ، ط (١) ، ١٩٦٦ م ، ج ١٤ ، ص ٢٧٣ .

(١١) ابن أبياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٨١ .

وكانت العقوبة المعتادة في مثل هذه التهم القتل عن طريق قطع الرأس علانية وإمام الشهود من العامة والوجهاء فضلا عن القضاة ونوابهم ، وبعد ذلك تحرق جثة المارق ويعلق رأسه على رمح يدار به على الأحياء المجاورة مع المنادة عن الجريمة المقتربة والحكم الصادر ضدها (١٢) .

ومع ذلك فيستشف من المصادر المملوكية أنه تمت محاكمة بعض أفراد أهل الذمة أمام القضاء الاسلامي بتهمة الاساءة الى شخصية الرسول (ﷺ) وقد عرض عليهم التحول الى الاسلام مع رفع العقوبة عنهم غير أن معظم هؤلاء لم يرضوا بهذا الاختيار وفضلوا عقوبة الموت (١٣) .

ويجدر بنا ونحن نتحدث عن الشروط العمرية المستحقة ان نشير هنا الى جريمة الزنا ، فقد انتشر الزنا في عصر سلاطين المماليك ، كما وجدت البغايا اللاتي كن يسمين بنات الخطأ والخواطىء (١٤) ، وقد كثر مددهن في الديار المصرية على عصر سلاطين المماليك ، وكان لهن لباس خاص يعرفن به ، وهنو لبس الملاءات والطرح وفي أرجلهن سرافيل من أديم أحمر (١٥) ، وقد

(١٢) ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ١٤ ، ص ١٢٢ ، ٢١٠ .

(١٣) ابن أبياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ٢٨٦ .

(١٤) ابن أبياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ص ١٠٤ ، ١٠٥ ؛ أحمد عبد الرازق ،

المراة في زمن سلاطين المماليك ، القاهرة ، ١٩٨٤ ، ص ٢٥ ؛

Abd Al-Raziq (A), La Femme Au temps des Mamlouks en Egypte, Le Caire 1973, p. 79.

(١٥) المقرئى الخط ، ج ٢ ، ص ٩٦ ؛ أحمد عبد الرازق ، المراة ،

ص ٢٥ ؛

اعترفت الدولة بهن وفرضت عليهن ضرائب مقررة (١٦) وجمعت من هذه الضرائب على حد زعم المؤرخ ابن تفرى بردى « جملة مستكثرة » (١٧) ، كما جعلت الدولة المملوكية للبغايا ضامنة عرفت باسم ضامنة المغاني ، تذهب اليها محترفة البغاء لتسجيل اسمها عندها . وكانت هذه الضامنة تتعهد بدفع مال الى الدولة في مقابل أن تتولى جمع ضريبة المغاني ، التي كانت تجمعها من النساء البغايا في مقابل أن تحميهن الدولة (١٨) . وهكذا انتشر البغاء في مصر زمن سلاطين المماليك ، ووقفت البغايا بالأسواق تحت أعين المارة (١٩) .

وقد حاول السلطان الظاهر بيبرس أن يحد من البغاء في البلاد ، فابطل المكوس المقررة على البغايا ، ومنع البغاء في القاهرة وسائر البلاد ، كما حبس البغايا حتى يتزوجن ، وأمر بالآ تزيد مهرهن من أربعمائة درهم يعجل منها مئتان رغبة في تيسير زواجهن (٢٠) .

(١٦) المقريزى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ص ١٥٠ ، ١٥٢ ؛ عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢٢٧ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ٣٦ ؛

(١٧) ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٩ ، ص ٤٧ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ٣٦ ؛

Abd Al-Raziq, La Femme, pp. 79-80.

(١٨) المقريزى ، السلوك ، ج ٤ ق (٢) ، ص ١٠٢٨ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ٣٦ .

(١٩) أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ٣٦ .

(٢٠) المقريزى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٥٧٨ ؛ السيوطى ، حسن المحاضرة ، ج ٢ ، ص ١٢٩٩ هـ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ٣٦ .

والزنا عند فقهاء الاسلام من الجرائم التى لا تغتفر لا سيما اذا حدث الزنا بين رجل ذمى وامرأة مسلمة (٢١) ، اذ ان مثل هذه الحوادث كثيرا ما كانت تحدث من فترة الى أخرى ، ويلاحظ فيها أن تطبيق الحد كان يتم بكل شدة على الذمى فى حين كان يتم التساهل فى عقوبة المرأة المسلمة ، فى سنة ٧٣٥ هـ / ١٣٣٤ م ضبط أحد اليهود يزنى بامرأة مسلمة من طبقة الممالك ، فحكم عليها بالسجن فقط وحكم على اليهودى بالقتل ، وبعد قتله حرق جثته وصودرت املاكه (٢٢) .

وفى سنة ٨٢٠ هـ / ١٤١٧ م ضبط فى القاهرة ذمى وامرأة مسلمة فى واقعة زنا ، فحكم برجم الاثنين ثم حرق الذمى ودفنت المرأة (٢٣) . ولدينا أيضا بعض المعلومات بصدد وقوع الزنا بين أهل الذمة أنفسهم ففى عام ٨٤٤ هـ / ١٤٤٠ م نظر نائب القاضى الحنفى قضية يهودى متزوج ارتكب الفاحشة مع يهودية ، وقد عفى به بعض خواص السلطان حتى حكم القاضى برفع الرجم عنه ، بناء على مذهب الحنفية الذى يقضى بأن الكتابى المتزوج لا يرم (٢٤) .

هذا ومن المعروف أن الشريعة اليهودية قد نهت عن الزنا لانه رذيلة يجب الابتعاد عنها ، كما نصت على ضرورة عقوبة

(٢١) القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١٢ ، ص ٣٦٥ ؛ اللوى منهاج الطالبين ، ص ١١٧ ، ١١٢ ، ١٢٩ ، خليل بن اسحق ، مختصر خليل ، ص ٢٧٠ .
(٢٢) ابن الوردي ، تاريخ ابن الوردي ، النجف ١٩٦٩ م ، ج ٢ ، ص ٣٠٦ .

(٢٣) السيوطى ، حسن المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢١٨ ؛ ابن تقي بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ١٤ ، ص ٥٧ .
(٢٤) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ، ص ١٢١١ .

الزاني بالقتل (٢٥) ، فقد جاء في سفر التثنية « ... لا تكن زانية من بنات اسرائيل ولا يكن مابون من بنى اسرائيل لا تدخل اجرة زانية ولا ثمن كلب الى بيت الرب الهك عن نذر ما لانها كليهما رجس لاله الرب الهك ... » (٢٦) .

اما فيما يتعلق بالعقوبات التى حددتها الشريعة اليهودية على الزانى فكانت تتمثل فى الرجم وهو عقوبة الزانى والزانية ، والحرق وتنفذ عقوبة الحرق بالنار عادة مع الزانى او الزانية ويكون ذلك امام جماعة بنى اسرائيل (٢٧) .

اما فيما يتعلق بالقسم الثانى من الشروط العمرية اى القسم المعروف بالشروط المستحبة فكانت تشتمل ايضا على ستة شروط تمثلت فى :

- لبس الغيار (وهو الملابس ذات اللون المخالف للون ملابس المسلمين لتمييزهم عنهم) .
- الا تعلق ابنتهم فوق ابنية المسلمين .
- الا تعلق اصوات نواقيسهم وتلاوة كتبهم .
- الا يجاهروا بشرب الخمر واظهار صلبانهم .
- ان يخفوا دفن موتاهم ولا يجاهروا بئدب عليهم ولا نياحة .
- ان يمنعوا من ركوب الخيل ولا يمنعوا من ركوب البغال والحمير .

(٢٥) الفت جلال ، العقيدة الدينية والنظم التشريعية عند اليهود كما يصورها العهد القديم ، القاهرة ١٩٧٤ م ، ص ٧٤ .

(٢٦) سفر التثنية ، الاصحاح الثالث والعشرون ، ١٧ ، ١٨ .

(٢٧) الفت جلال ، العقيدة الدينية ، ص ٧٤ .

وهذه الشروط الستة المستحبة لا تلزم بعقد الذمة ، ولا يكون ارتكابها نقضا للعهد ، وتؤلف هذه الشروط بقسميها صورة « العهد العمرى » أو « الشروط العمرية » (٢٨) .

وسواء اكان صحيحا أن هذه الشروط كانت منسوبة الى الخليفة عمر بن الخطاب أم الى الخليفة عمر بن عبد العزيز فإنها كانت الأساس في فرض القيود على أهل الذمة (٢٩) . وكان على اليهود حسب الشروط الواردة في هذا العهد ألا تعلق أبنتهم فوق أبنية المسلمين ومع ذلك ففي كثير من الأحيان لم تحترم هذا الشرط ، بدليل أن المصادر المعاصرة للدولة المملوكية أو السابقة عليها أشارت الى تجاهل أهل الذمة لهذا الشرط ، وبخاصة في الأماكن الجديدة التي لم يسبق لهم البناء عليها ، كما كان مسموحا لهم بترميم دور العبادة الموجودة بالفعل ، وكانت مثل هذه الترميمات تتم حينما يتولى الحكم سلاطين من المماليك أقل تعصبا ، ذلك لأنها كانت تتم تحت حماية هؤلاء المماليك (٣٠) .

(٢٨) الماوردي ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٥ ؛ الشيزي ، نهاية الرتبة ، ص ١٠٦ ؛ ابن الأثير ، معالم القرية ، ص ٩٩ ، ١٠٠ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٢٦ ، ٢٧ ؛ زيمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ٦٠ ؛

Gril, Une émeute Anti-Chrétienne à Qûs, p. 257.

(٢٩) فيليب خوري حتى ، تاريخ العرب ، م (١) ط (٣) ١٩٥٢م ، ص ٢٩٠ ، ٢٩١ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ١٥٥ ؛ عبد المنعم أحمد بركة ، الاسلام والمساواة بين المسلمين وغير المسلمين في عصور التاريخ الاسلامي وفي العصر الحديث ، ط (١) الاسكندرية ١٩٩٠ م ، ص ١٨٨ .

(٣٠) المقريزي ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٨٢ ، ١٨٣ .

وقد كان اليهود غالبا ما يقدمون الى السلاطين والأهراء طلبا بذلك ، فإذا تمت الموافقة عليه لم يكن يلتفت الى سبب تهدم هذه الدور الدينية ، وما اذا كانت سقطت من نفسها أم أنها خربت بيد أحد ، وأحيانا كان السلاطين يعطون الموافقة على ترميم جزء من هذه الدور ، وأحيانا ما كانوا يوافقون على إعادة بنائه كاملا (٣١) ، ففي عام ٧٣١ هـ / ١٣٣٠ م اشتعلت النيران في إحدى الكنائس بالفسطاط وحصل النصرى على موافقة بإعادة بناء الكنيسة بالكامل ، كذلك وافق السلطان الناصر على ترميم كنيسة النصرى إلا أن النصرى استغلوا هذه الموافقة وأقاموا بناء فخما مقام المسلمون بحرق هذه الكنيسة بالكامل (٣٢) .

ومن المعروف أن مثل هذه الترميمات أو عمليات البناء للدور الجديدة كانت تتم بناء على موافقة القضاة ، فضلا عن موافقة السلطان والأهراء الذين كانوا يهذبونهم بالادوات اللازمة لذلك (٣٣) .

وكان البعض من أهل الذمة يسعون أيضا الى رشوة بعض القضاة في سبيل الحصول على فتاوى تبيح لهم إجراء عملية الترميم المطلوبة كما زعم المستشرق آشثور (٣٤) ، مع أن طبقة المتعصمين

Ashtor, History of the Jews, II, 208-209.

(٣١)

(٣٢) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (٧) ، ص ٢٢٠ .

(٣٣) الذهبى ، سير أعلام النبلاء ، تحقيق محمد أسعد طلس ، القاهرة ١٩٦٠م ؛ السخاوى ، الضوء اللامع ، ج ٧ ، ص ٢٢٢ ؛ ابن العماد ، شذرات الذهب ، ج ٧ ، ص ١٣١ ، ١٣٣ .

(٣٤) بالرجوع الى المصادر العربية المعاصرة لم نجد اشارة الى حدوث رشوة على الإطلاق كما زعم آشثور .

كانت تبذل دائما ما في وسعها لمنع أهل الذمة من ترميم دور العبادة الخاصة بهم ، وكانت العامة تساندتهم في ذلك بالإضافة الى دورها الفعلي في تخريب دور عبادة أهل الذمة (٣٥) .

لذلك كان السلطان المملوكى ينتدب من حين لآخر بعض كبار الأمراء وبصحبته المحتسب والوالى وبعض قضاة الاسلام للتفتيش على دور عبادة أهل الذمة للكشف عما استجد فيها من بناء ، ولكن مثل هذه الحملات التفتيشية كانت تتم دائما بناء على تظلمات يتقدم بها بعض المسلمين (٣٦) .

وفي عام ٨٣١ هـ / ١٤٢٧ م عندما اشتد الخلاف حول ما أحدثه اليهود من بناء حول أحد معابدهم أرسل السلطان الأشرف برسباى ناظر الأوقاف وبصحبته بعض القضاة لكشف ذلك ، وانتهى الأمر بالحكم بهدم ما استجد ، وصدر الأمر الى الوالى بتنفيذ الهدم ليلا خوفا من العامة (٣٧) ، مما يؤكد أن العامة كانت تجد في مثل تلك الأمور فرصة للسلب والنهب ، ويدل ايضا على أن سلاطين المماليك والقضاة قد أدركوا ذلك وعملوا على منعه .

وفي عام ٨٤٥ هـ / ١٤٤١ م توجه المحتسب ومعه القاضيان الشافعى والمالكي في جماعة من الناس ، الى معبد اليهود بقصر الشمع فوجدوا منبرا يضم ثلاث عشرة درجة يبدو عليها الترميم

(٣٥) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٨٢ .

(٣٦) المقرئى ، السلوك ، ج ٣ ق (٢) ، ص ٥١٨ .

(٣٧) ابن حجر ، انباء الغر ، ج ٢ ، ص ٢٩٨ ، ٢٩٩ : قاسم عبده ،

أهل الذمة ، ص ٨٢ .

الحديث ، وبينما كانا يتشاوران في أمرها ، اكتشف فوق الدرجة التى يقفان عليها نقشاً مازالت آثاره باقية ، وقد طالب القاضى الشافعى بفحص هذه الكتابة ، فإذا بها اسمان : أحمد ومحمد . وثار خلاف بين القضاة حول ما يجب اتباعه إزاء ذلك ، ف رأى البعض معاقبتهم ، على حين اكتفى آخرون بهدم المقبر ، وفى العام التالى عوقب اثنان من يهود المعبد بسبب ذلك بالموت (٢٨) ، ثم تولى الشيخ أمين الاتصرى مهمة تحديد أماكن عبادة اليهود ، وأغلق العديد من هذه الأماكن مؤقتاً باغلاق أبوابها الى أن يتم تجديد وضعها بعد ذلك (٣٩) .

وفى عام ٨١٦ هـ / ١٤٥٦ م دبت الحياة مرة أخرى فى دور العبادة الخاصة بأهل الذمة ، ووفقاً للوثيقة المحفوظة فى أرشيف الطائفة اليهودية القرائية فى القاهرة التى قام بنشرها ريتشارد جوتهل ، فقد ألغيت بعض أوامر التفتيش على دور عبادة أهل الذمة فى ذلك العام ، وكان ذلك قبل تولى السلطان اينال (٤٠) .

ومنع أهل الذمة أيضاً من عدم تعلية دورهم على دور جيرانهم المسلمين ومن حمل السلاح (٤١) . فقد كان من بين مهام رؤساء أهل الذمة التى لا يمكن التجاوز عنها (٤٢) .

(٢٨) السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٧٢ ، ٣٦٠ : قاسم عبده أهل الذمة ، ص ٨٣ .
Cohen, Jews in the Mamluk Environment, p. 426.

(٢٩) السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٣١ :
Cohen, Jews in the Mamluk Environment, p. 430.
Cohen, Jews in the Mamluk Environment, p. 430. (٤٠)

(٤١) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٢ ، ص ٣٦٢ ، ٣١٣ : ابن طلحة ، العقد الفرير ، ص ١٨٩ .
(٤٢) ابن عبد القاهر : تزييف الأيام والعصور ، ص ٢١٦ ، ٢١٧ : المعرى ، التعريف بالمصطلح الخريف ، بيروت ١٩٨٨ (م) ، ص ٢٤٤ : (٤٣)

وهناك رأيان فقهيان في مسألة عدم السماح لأهل الذمة ببناء ابنية تعلو على ابنية المسلمين المجاورة لهم ، أولهما يقضى بحظر ذلك ، والآخر يقضى بحظر ابنية مساوية لببوت المسلمين المجاورة لهم ، وقد كان الفقهاء القدامى يعملون الى الأخذ بالرأى الأول (٤٣) ، غير أنه في العصور الوسطى المتأخرة تشدد الفقهاء في ذلك ومنعوا أهل الذمة من بناء المنازل المساوية في الارتفاع لمنازل المسلمين (٤٤) ، ولكن حتى هؤلاء المتشددون كانوا يعترفون بأن من حق أهل الذمة الاحتفاظ بالمنزل الذى يعلو على منازل المسلمين ، اذا كان قد اشتراه من مسلم ، أما في حالة انهيار هذا المنزل فكان محظورا عليه عند إعادة البناء تجاوز الارتفاع المنصوص عليه (٤٥) ، بدليل ما حدث في عام ٧٠١

١٣٠١ م عندما منع أهل الذمة من بناء منازل تعلو على منازل المسلمين ، وما حدث أيضا في عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م عندما اتخذت الدولة موقفا أكثر تشددا ، وقامت بمنع أهل الذمة من بناء منازل مساوية في الارتفاع لمنازل جيرانهم من المسلمين (٤٦) .

وقد وصل الحال في بعض الأحيان الى منع اليهود من ترميم منازلهم اذ يوجد لدينا مرجع مسيحي يرجع الى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى جاء فيه أن المسلمين كانوا يحظرون

(٤٣) الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٦ .

(٤٤) النوى ، منهاك الطالبين ، ص ١٧٢ .

(٤٥) Kotler (Hans), Handbuch des Islamischen Staats- und Verwaltung Rechtes von Badr-Ad-Din Ibn Gama ah, Islamic, VI, Leipzig, 1934, p. 349.

(٤٦) القلقشنى ، صبح الاعشى ، ج ١٢ ، ص ٢٨٤ .

على اليهود أحيانا القيام بترميم منازلهم الأيلة للسقوط (٤٧) ، ومع ذلك فقد أشارت المصادر العربية الى أن سلاطين المالك لم يستغلوا « الشروط العبرية » في الاساءة الى اهل النمة ، كما جاء أيضا في مجموعات الفتاوى لريانى مصر فى القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى ، التى يفهم منها أنه سمح ببناء المنازل وأن بعضهم كانوا يمتلكون المنازل التى تصرفوا فيها بالبيع والشراء مع بعضهم البعض ، ومع غيرهم من أفراد المجتمع المصرى زمن سلاطين المالك (٤٨) .

ويستشف من هذه الفتاوى أيضا أنه كان يسمح لليهود بشراء الاراضى فى مصر ، وأن بعضهم كانوا من ملاك الاراضى ، وأن هذه الاراضى آلت اليهم عن طريق الميراث ، وأن بعضها الآخر انتقل عن طريق المنح والعطايا ، وأن جميع الاحكام المتصلة بنقل ملكية الاراضى من غير اليهود الى اليهود ، فضلا عن القضايا المتصلة بملكية اليهود للاراضى ، كانت تعرض امام مجالس القضاء الاسلامية (٤٩) .

وتتحدث الوثائق اليهودية كذلك عن منزل كان يقع فى حارة بحى زويلة بالقاهرة ويعرف بمنزل اشجار النخيل كان يطل على الطريق العام ، ويملكه خمسة اخوة من اليهود قاموا ببيعه الى أحد أمراء المالك (٥٠) .

Kabatik (Martin), Beschreibung der Stadt Jerusalem und (٤٧)
ihrer umgebung, ZOPV, Band XXI, Leipzig, 1898, p. 57.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 220. (٤٨)

(٤٩) السخاوى ، الثبر المسبوك ، ص ٣٦ ، ٢٨ ؛ ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤١ ، ٤٢ ؛ وعن امتلاك اليهود للاراضى انظر مجموعة وثائق دير سانت كاترين مرسوم رقم ٤٦ ، ٤٩ ، وثيقة بيع رقم ٢٥٥ ، ورقم ٢٩٥ .

Goltz, A Mediterranean Society, Daily Life, London, (٥٠)
1983, IV, p. 80.

ويستشف أيضا من احدى الوثائق العربية الخاصة بطائفة
القرائين بالقاهرة المؤرخة بسنة ٨٣٩ هـ / ١٤٤٠ م أن أحد اليهود
يدعى زين الدين عبد الكافي بن علم الدين الشهير بالداوودي
ابتاع منزلا بحارة زويلة ، وقد شهد على عقد البيع اثنان من
المسلمين هما على بن حسن القاهري وعلى بن محمد (٥١) ، مما
يؤكد على أنه كان مسموحا لليهود بامتلاك وشراء الأراضى في
مصر ؛ كما يشير أيضا الى حسن العلاقات السائدة بين المسلمين
واليهود بدليل وجود شهود من بين المسلمين على هذا العقد

أما فيما يتعلق بدور عبادة اليهود فيفهم من مصادر العصر
الملوكى أن بعض حجرات منازل اليهود كانت تخصص لفرض
العبادة (٥٢) ، ويستشف كذلك من وثائق الجنيزة التى ترجع الى
القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى إنه فى الحالات
التي كانت تقتضى فيها الضرورة القيام بترميم أحد المعابد القائمة
بالفعل فإن اليهود كانوا يقومون بذلك بحذر شديد ، وأنهم كانوا
ينتهزون اللحظة المناسبة لتقديم طلبهم الى الدولة المملوكية ،
ويعد صدور الموافقة على هذا الطلب كلثوا ينفذون ما ورد فيه
بكل دقة (٥٣) .

أما بخصوص ملابس اليهود (٥٤) فقد ألزم القنم الخاص
بالشروط المستحبة من الشروط العمرية أهل الذمة بلبس الغبار ،

Richards (D.S.), Arabic Documents from the Karaite (٥١).
Community in Cairo, JESHO, XV, 1972, pp. 152-153-154.

(٥٢) القريزى ، الخط ج ٢ ، ص ٥١٩ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 210. (٥٣)

(٥٤) يوسف يتحدث فى الباب الرابع الفصل الأول عن ملابس اليهود
بالتفصيل .

ومن المعروف أن هذا الشرط لم يطبق إلا في فترات متقطعة من عصر سلاطين المماليك ، حيث حرم عليهم أحيانا لبس الفراجي والجيب بالأكمام الواسعة كهيئة قضاة الاسلام (٥٥) ، كما اشترط في ثيابهم أن تكون قصيرة وغير طويلة (٥٦) ، وفرض عليهم أيضا تصغير المعائم بحيث لا يزيد طول عمامة أحدهم عن عشرة أو سبعة أذرع (٥٧) ، مع تلوين هذه المعائم باللون الأزرق للنصارى والأصفر لليهود والأحمر للسامرة (٥٨) . وأن تلبس المرأة إزارا من اللون نفسه وخفين أحدهما أبيض والآخر أسود (٥٩) .

والواقع أن ارتداء اليهود للون الأصفر لم يكن يمثل أى تحقير لن يرقده ، لأنه سبق للرسول (ﷺ) والخلفاء الأول أن ارتدوا الملابس الصفراء (٦٠) ، كما ارتدى صلاح الدين الأيوبي عمامة ومسرة صفراء (٦١) .

(٥٥) ابن حجر ، انباء الغمر ، ج ٢ ، ص ١٤١ ؛ عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢١٦ .

(٥٦) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢١٦ ، ٢١٧ .

(٥٧) السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٣٠٦ ؛ ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ١٥ ، ص ٤٠٧ .

(٥٨) السيوطى ، حسن المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢٩٨ .

(٥٩) ابن الأخوة ، معالم القرية ، ص ٩٤ - ٩٦ ؛ ابن يسام ، قهاية الرتبة ، ص ٢٠٧ ، ٢٠٨ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٧٤ ، ٧٥ ؛ اليهود في مصر ، ص ٧٣ .

(٦٠) ابن الهمام ، شرح فتح القدير ، ط (١) بولاق ١٢١٦ هـ ، ج ١ ، ص ٣١٢ .

(٦١) أبو شامة ، الروضتين في أخبار الدولتين ، مطبعة النيل ، القاهرة ١٢٨٨ هـ ، ج ٢ ، ص ٢٢٥ .

وقد روي كثير من حجاج أوربا الذين كانوا يذهبون الى الاماكن المقدسة عبر الاراضى المصرية زمن سلاطين المماليك ان تانون العمائم التى كان يرتديها أهل الذمة والذي صدر في عام ٧٠١ هـ / ١٣٠١ م كان يطبق في جميع أنحاء الدولة المملوكية (٦٢).

كما اتفق هؤلاء على ان عمائم اليهود كانت صفراء اللون وعمائم النصارى كانت ذات لون أزرق كما جاء في أقوال رحالة زار بلاد المشرق في القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى، الذى كتب يقول ان عمائم المسلمين كانت بيضاء وعمائم اليهود صفراء وعمائم النصارى زرقاء وعمائم السامرة حمراء (٦٣)، وأكد هذه المعلومات أيضا الرحالة جون دى موند فيل (٦٤)، كما ذكر الرحالة اليهودى ميشولام أن اليهود كانوا يرتدون نسوق رعوسهم عمائم صفراء في جميع أنحاء الدولة المملوكية (٦٥) وهو ما يؤكد أنه أيضا رحالة ايطالى يهودى زار مصر في عام ٨٨٦ هـ / ١٤٨١ م (٦٦).

وتشير المراجع المسيحية التى ترجع الى النصف الأول من القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى الى أن المسلمين كانوا يرتدون عمائم بيضاء وأن عمائم النصارى كانت صفراء وعمائم اليهود كانت ذات لون أزرق مشرب بلون رمادى (٦٧)،

Ashtor, History of the Jews, II, 210.

(٦٢)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 211.

انظر :

(٦٣)

Wright (Thomas) Early Travels in Palestine, London, 1848, p. 183.

(٦٤)

Adler, Jewish Travellers, p. 163.

(٦٥)

Adler, Jewish Travellers, PP. 163-164.

(٦٦)

Ashtor, History of the Jews, pp. 210-211.

(٦٧)

أما الراهب يعقوب فقد ذكر أن المسلمين كانوا يرتدون عمام بيضاء
والنصارى عمام سوداء (٦٨) .

ويبدو أن هذا التضارب الذي نجده أحيانا في كتابات الرحالة
الأجانب بصدد ألوان عمام عصر السلاطين المماليك مرجعة إلى
التباس الأمر على هؤلاء الرحالة الأوربيين لأن ألوان هذه العمام
كانت تتبدل فيما يبدو من وقت لآخر . فقد جاء في خطاب بالعبرية
أرسل من فلسطين بعد سقوط الدولة المملوكية بسنوات قليلة إلى
أن اليهود كانوا يرتدون عمام خضراء (٦٩) ، مع أن العمام
الخضراء كانت خاصة بطبقة الأشراف في المجتمع المصري منذ
عصر السلطان الأشرف شعبان الذي ألزم جميع الأشراف بلبس
العمام الخضراء تمييزا لهم (٧٠) .

خلاصة القول أن القوانين الخاصة بالألوان المميزة للملابس
أهل الذمة كانت ترسل إلى كل أنحاء الدولة المملوكية ل يتم تنفيذها
على الفور ، بدليل ما ذكره الرحالة الألماني ارنولد فون هارف
الذي زار مصر في عام ٩٠٢ هـ / ١٤٩٦ م من أن أهل الذمة من
يهود ونصارى كانوا يرتدون العمام وفقا للقانون السائد في ذلك
الحين (٧١) .

Liber, Peregrinations Fratris Jacobi De Verona, ROL (٦٨)
III, Paris, 1895, p. 211.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 212. (٦٩)

(٧٠) ابن إياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (٢) ، ص ١٠٧ .

Letts (M.), The pilgrimage of Arnold Von Harff, (٧١)
London, 1946, p. 113.

أما فيما يتعلق بالشرط الخاص بضرورة ارتداء أهل الذمة للمناطق (٧٢) ، التي تخالف تلك التي ترتديها المرأة المسلمة ، فيبعد في الواقع أقدم من الشرط الخاص بلون العباءات لأن المؤرخين العرب أشاروا إلى أن الخليفة عمر بن الخطاب هو الذي استن هذا القانون ، كما شدد عليه كل من الخليفة الأموي عمر بن عبد العزيز والخليفة العباسي المتوكل (٧٣) ، وشدد على ارتدائه أيضا بعض قضاة المسلمين في العصور الوسطى (٧٤) .

والمناطق جمع منطقة وهي تعني الزنار (٧٥) ، وهو في الأصل عبارة عن حبل غليظ ، غير أن أهل الذمة كانوا يتحايلون

(٧٢) المنطقة نوع من الأحزمة التي توضع حول الوسط ، ويكون غالبا من الذهب أو الفضة وأحيانا من الجلد أو القماش ، كما جاء في دوزي أنه لا يجوز للرجل التحلي بالذهب والفضة إلا في ثلاثة مواضع هي الخاتم والمنطقة وحلية السيف انظر .

Dozy, Dictionnaire détaillé des noms des vêtements chez les Arabes, Amsterdam, 1845, pp. 420-421.

والمنطقة أطلق عليها فيما بعد اسم حياصة ، وكان السلطان هو صاحب الحق الوحيد في منح الأحزمة إلى الأمراء العظام كجزء من ثبات التشريف وكان من المألوف أن ترصع بالأحجار الكريمة ، والحياصة هي القطعة الوحيدة من ملابس الرجال التي أباحتها الشريعة الإسلامية وسمحت بصنعها من الفضة أو الذهب انظر حايي ، الملابس الملوكية ، ص ٤٧ ، ٤٨ .

(٧٣) الطبري ، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، القاهرة ١٩٧١ م ، ج ٩ ، ص ٧١ ، ٧٢ .

(٧٤) النوى ، منهاج الطالبين ، ص ١٢٢ ، ١٢٩ ؛ خليل بن اسحق مختصر خليل ، ص ٩٦ .

(٧٥) زنار جمعه زنائير وهو حزام أو وشاح تميز بلبسه أهل الذمة في العصور الوسطى ، انظر :

Dozy, Dictionnaire détaillé, pp. 196-198.

سعيد عاشور ، العصر المملوكي ، ص ٤٤٦ .

على ذلك ويصنعون المناطق المنسوجة من الحرير ، الأمر الذي
حدا بأحد قضاة المسلمين الى أن يحدد سبك الحبل المستخدم في
هذا الزنار ، واشترط بأن يكون سنيكا في حجم الأصبع (٧٦) :

ويفهم من ابن الاخوة أيضا انه كان لزاما على اليهود أن
يرتدوا عمامة صفراء ، أما النصارى فكان لزاما عليهم ارتداء
الزنار (٧٧) ، كما روى الرحالة المغربي ابن سعيد في منتصف
القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي أن النصارى كانوا
يتميزون عن المسلمين بارتداء الزنار ، أما اليهود فكانوا يتميزون
من خلال علامة صفراء على عمامتهم (٧٨) .

وحينما أوصى السلطان الناصر محمد بضرورة التشدد مع
أهل الذمة والزامهم بالشروط العمرية في عام ٧٠١ هـ / ١٣٠١ م
نص على ضرورة التمييز بين المسلمين وأهل الذمة ، من حيث
لون العمامة والزم النصارى فقط بضرورة ارتداء الزنار (٧٩) .
أما في سنة ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م فقد صدر مرسوم سلطاني بالزام
جميع أهل الذمة بارتداء الزنار المصنوع من غير الحرير (٨٠) .
ومع ذلك فقط لاحظ أحد الرحالة الذين زاروا مصر في العصر
المملوكي أن الفارق الوحيد المميز بين المسلمين وأهل الذمة في

(٧٦) إبراهيم بن شرف ، شرح الوقاية ، ص ٢٤٧ .

(٧٧) ابن الاخوة ، معالم القرية ، ص ٩٥ ، ٣٢٢ .

(٧٨) المقرئ ، الخط ، ج ١ ، ص ٣٦٧ .

(٧٩) المقرئ ، الخط ، ج ٢ ، ص ٤٩٨ ؛ ابن تقي بردي ، النجوم

الزاهرة ، ج ٨ ، ص ١٢٣ .

(٨٠) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٢٨٤ .

الهيئة والملبس كان ينحصر فقط في لون العمامة (٨١) . وعلى ذلك يمكن القول بأن باقى القيود التى فرضت على ملابس أهل الذمة لم تكن تنفذ ولم تكن ملحوظة بدرجة واضحة ، بدليل أن الرحالة الأوربيين الذين كانوا يهتمون بأدق التفاصيل لم يسجلوا لنا في كتب رحلاتهم شيئا يذكر بصدد الاختلاف بين ملابس المسلمين وملابس أهل الذمة زمن سلاطين المماليك ، باستثناء السوان العمام .

كما فرضت الشروط المستحبة أيضا على أهل الذمة عدم ركوب الخيل وسمح لهم بركوب البغال والحمير ، وقد أكد على ذلك بعض مؤرخى العصر المملوكى اذ يذكر كل من مفضل بن أبى الفضائل والقلقشندي أن أهل الذمة كانوا يستخدمون الحمير في تنقلاتهم بالكف عرضا أى من جهة واحدة (٨٢) . وأكد على هذه الحقيقة أغلب الرحالة الأجانب الذين زاروا مصر زمن سلاطين المماليك ، فقد ذكر أحد الرحالة اليهود ممن زاروا مصر خلال الثمانينيات من القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى أنه لم يكن مسموحا لأى يهودى أو نصرانى في مصر بالسير راكبا داخل المدن حتى ولو كانت وسيلة الجمير ، لذلك كان اليهود والنصارى مضطرين الى ترك جميرهم خارج أبواب المدن (٨٣) ، كما روى الرحالة فليكس نابز الذى زار مصر في أواخر العصر

(٨١) Dopp, Le Caire vu par les voyageurs occidentaux du moyen age, BSRGE, Tome 23, 1950, p. 129.

سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢١٧ .

(٨٢) ابن أبى الفضائل ، تاريخ سلاطين المماليك ، ص ١٩٦ : القلقشندي

صحيح الأعمش ، ج ١٣ ، ص ٣٦٤ .

Adler, Jewish Travellers, p. 163.

(٨٣)

الملوكى انه كان مخطورا على اليهود والنصارى السير داخل المدن وهم راكبون الحمير ، بدون الحصول على اذن من السلطان وفى هذه الحالة فقط كان يسمح لهم بركوب الحمير واستخدامها فى تنقلاتهم داخل المدن (٨٤) .

وقد امدتنا مؤلفات بعض فقهاء المسلمين التى وضعت فى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى بتفسير لذلك فقد جاء فيها أنه لم يكن مسموحا لليهود أو النصارى بالركوب داخل المدن حتى ولو كانت وسيلة انتقالهم هى الحمير الا فى بعض الحالات الخاصة كالمرض وغيره وحتى فى مثل هذه الحالات كان لزاما عليهم التبرجل من فوق الحمير اذا مر أحدهما بأحد من المسلمين (٨٥) .

وقد سرى هذا الوضع أيضا على حجاج النصارى الذين كانوا يذهبون للحج فى فلسطين زمن سلاطين المماليك فقد كانوا ينتقلون من مدينة الى أخرى على ظهور الحمير ، كما كانوا يستخدمون فى أثناء زياراتهم لساكنى اقاليم الدولة المملوكية الحمير والبغال (٨٦) .

هذا ومن المعروف ان ركوب الخيل فى العصر المملوكى اقتصر فقط على طبقة المماليك وعلى رجال البلاط ، وحسبنا دليلا على ذلك أنه فى السنوات الاولى من حكم المماليك الجراكسة أعلن فى

Félix (Fabri), Voyage en Egypte, p. 171.

(٨٤)

(٨٥) ابن الهمام ، الفتوح القدير ، ج ٤ ، ص ٢٨٠ : النووى ، منهاج

الطالبين ، ص ١١٧ .

Ashtor, History of the Jews, II; p. 214.

(٨٦)

القاهرة مرات عديدة أنه من غير المسموح لأحد في المدينة بركوب الخيل عدا قادة الجند (٨٧) . ومثل هذه الأوامر المتغيرة بين الحين والآخر تقدم لنا الدليل على أن هذه الأوامر لم تكن تنفذ بصورة صارمة في معظم الأحيان ، بليل أننا نقرأ في أحداث سنة ٨٥٤ هـ / ١٤٥٠ م أن المماليك كانوا يقفون في شوارع القاهرة وينزلون العامة من فوق خيولهم ولا يسمحون بذلك إلا لكبار القادة ولرجال البلاط الملوكي فقط (٨٨) .

وقد ذكر آشتور أنه كان يسمح بركوب الخيل للمماليك فقط (٨٩) . وكان يسمح أحيانا بركوب الخيل لبعض كبار القوم من غير العسكر علامة على تمييزهم ، كما يفهم من كتابات بعض المؤرخين العرب (٩٠) .

وبالنسبة لمواريث أهل الذمة فقد أكدت أوراق البردى موثائق ديرسانت كاترين في سيناء وكتابات مؤرخى مصر الإسلامية ، وأن عواريث أهل الذمة كانت تخضع لأحكام الشريعة الإسلامية ، وأن تلك المواريث كانت تعود الى أهل ملتهم في حالة عدم وجود وارث للمتوفى (٩١) . ومع ذلك فإن هذا لم يحدث دائما بليل أن مرسوم السلطان الناصر محمد الذى أصدره في أعقاب أحداث ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م ، ومرسوم السلطان الصالح

(٨٧) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ ، ص ٢٦٤ .

(٨٨) السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٢٦٤ ؛ ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ١٥ ، ص ٤١٨ .

(٨٩) Ashtor, History of the Jews, II, p. 217.

(٩٠) للسخاوى ، التبر المسبوك ، ص ١٥٣ .

(٩١) سيده كاشف ، مصر الإسلامية وأهل الذمة ، ص ١٢٧ .

صالح بن محمد بن قلاوون الذي جدد المرسوم السابق قد انتزع من أهل الذمة هذا الحق (٩٢) ، وحددت الدولة المملوكية في مرسوم عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م أن سلطة الاشراف على موارث أهل الذمة يجب أن تكون من خلال الادارة الرسمية للدولة المملوكية ، طبقا لتعاليم الشريعة الاسلامية ، لذلك فان الورثة كانوا يحصلون على انصبتهم طبقا للشريعة الاسلامية وما تبقى كان يذهب الى بيت المال (٩٣) باعتباره من الموارث الحشرية التي كانت تعد جزءا من بيت المال . ومن المعروف أنه كان للموارث الحشرية ديوان خاص يختص بتركات من يموت ولاوارث له ، وأن عادة هذا الديوان جرت بأن يقوم كاتبه كل يوم بكتابة تعريف بمن يموت بمصر والقاهرة من رجال ونساء وأطفال ، ويهود ، ونصارى ، وتكتب منه نسخ لديوان الوزارة ، ولناظر الدواوين ومستوفى الدولة ، وكان هذا الديوان يغلق من وقت العصر ، فمن توفي بعد العصر كان يضاف في الغد (٩٤) .

ومن المعروف أيضا أن هناك قاعدة أساسية في الفقه الاسلامي تقول « لا يتوارث مسلم وكافر » وقد أضر هذا المبدأ بطبيعة الحال باليهود والنصارى الذين تحولوا الى الاسلام ، لذا أجاز بعض الفقهاء توريث المسلم لغير المسلم (٩٥) .

(٩٢) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ١١٨ .

(٩٣) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٢ ، ص ٢٧٨ ، ٢٨٧ .

(٩٤) المقرئ ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٥٠٠ : القلقشندي ، صبح الأعشى ،

ج ٢ ، ص ٤٦٠ ، ٤٦٤ ، ج ١١ ، ص ٢٩٧ ، ج ١٢ ، ص ٤٢٥ ، ج ١٣ ، ص ٢٨٤ ، ٢٨٥ : ابن كثير ، البداية ج ١٤ ، ص ٢٥٠ .

(٩٥) النوري ، منهاج الطالبين ، ص ٧٦ : خليل بن اسحق ، مختصر خليل ،

ص ٢٩٥ : آدم مقرر ، الحضارة الاسلامية ، ج ٢ ، ص ٤٤ .

وتختلف الآراء الفقهية بشأن ميراث أهل الذمة من يهود ونصارى ، فأصحاب المذهب المالكي والمذهب الحنبلي يمنعان توارثهما ، أما أصحاب المذهب الشافعي والمذهب الحنفي فيقولان بأن أهل الذمة يعدون من طائفة واحدة ومن ثم فيمكنهم التوارث (٩٦) . وتجمع المذاهب الأربعة على أنه يجوز للمسلم أن يوصي ببعض ما له للنصراني أو اليهودي (٩٧) .

وفي بعض الأحيان كانت الدولة تترك أمر تشريع موارث أهل الذمة لرؤساء طوائفهم فكانوا يقومون بتوزيع الميراث طبقاً لتشريعهم الديني الخاص الذي ينص على أن أول من يرث الميت ولده الذكر ، وإذا تعدد الذكور من الأولاد فلبكر حظ اثنين من أخواته ، ولا فرق بين المولود بنكاح صحيح أو غير صحيح من الأولاد في الموارث ، إذ نص تشريعهم الديني على ضرورة إعطاء كل منهم نصيبه بصرف النظر عن النكاح الذي ولد منه ، ولا يحرم البكر من امتياز به بسبب كونه من نكاح غير شرعي ، أما البنات فمن لم تبدأ منهن الثانية عشرة فلها النفقة والتربية حتى تبلغ هذه السن تماماً ، وليس لها شيء بعد ذلك ، وإذا لم يكن للميت ولد ذكر فميراثه لابن أبيه ، وإذا لم يكن له ابن انتقل الميراث إلى البنت فأولادها وهكذا ، ويرى القراءون (٩٨) أن يكون للبنت نصيب مع الولد ، سهمان للولد وسهم للبنت ، فإذا لم تكن له ذرية فميراثه لأصوله ، وأحق الأصول بميراث الميت أبوه وله كل التركة فإن لم يكن له أب فجدّه ، وإذا لم يكن له أصول انتقل الميراث إلى

(٩٦) أبو عبد الله ، رحمة الله ، ص ٩٨ .

(٩٧) أبو عبد الله ، رحمة الله ، ص ١٠١ .

(٩٨) انظر الباب الثالث الفصل الأول .

درجات الأتارب الفرعية من الذكور (٩٩) ، وإذا كان هناك ميراث
بغير صاحب كانوا يوظفونه لصالح الطوائف اليهودية (١٠٧) .

وقد أفتى بذلك القاضي المالكي خليل بن اسحق الجندى
المتوفى سنة ٧٦٧ هـ / ١٣٦٥ م (١٠١) بذكر أنه يجب تسليم
تركة الذمى لبنى دينه الذين يعيشون معه (١٠٢) ، كما كانت
مراسيم تعيين رؤساء طوائف أهل الذمة في مصر المملوكية تتضمن
بعض النصوص الصريحة التى تدل على أنه من بين مهام هؤلاء
الرؤساء الفصل فى المنازعات التى تنسب حول الميراث بين أبناء
طوائفهم (١٠٣) .

وفى بعض الأحيان كان البعض يلجأ إلى كتابة وصيته أمام
مجالس القضاء الدينية لليهود ، وغالبا ما كان المورثون يشترطون
فى وصاياهم بأن يكون نفاذها بعد موتهم ، كما كانوا يحتفظون
لأنفسهم بحق تغيير بعض نصوصها أو إلغاء البعض الآخر ماداموا
أنهم على قيد الحياة (١٠٤) . وهذا القانون يتشابه فى الواقع

(٩٩) احمد شلبى مقارنة الانبياء اليهودية ، القاهرة ، ١٩٦٦ م ، ج ١ ،
ص ٢٧٥ ، ٢٧٦ .

(١٠٠) Ashfor, History, of the Jews, II, p. 223.

(١٠١) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (٢) ، ص ٤١ .

(١٠٢) خليل بن اسحق ، مختصر خليل ، ص ٩٦ ، ٢٩٥ .

(١٠٣) القلقشندى ، صبح الاعشى ، ج ١١ ، ص ٢٩٧ ، ٤٠٤ . ج ١٢ ،
ص ٤٢٥ .

(١٠٤) Ashfor, History of the Jews, II, pp. 232-233-234.

مع التشريع الاسلامى الذى ينص بدوره على حق الموصى فى تغيير
أو الغاء وصيته مادام أنه مازال على قيد الحياة (١٠٥) .

ويستشف من بعض الفتاوى الخاصة بأوقاف اليهود أنه كان
يتم تخصيص جزء من الميراث لفقراء اليهود ، وجزء آخر لفقراء
المسلمين ، ويفهم أيضا من بعض الفتاوى الأخرى التى ترجع الى
نهاية العصر المملوكى أنه كان يتم تخصيص جزء من الميراث لليهود
وجزء آخر لفقراء مكة أو لفقراء الخليل (١٠٦) .

ويبدو أن اشراف رؤساء طوائف أهل الذمة من يهود أو
نصارى على موارد بنى جلدتهم ظل سائدا طوال عرصى
السلطان برقوق وابنه فرج ، وأن أحدا من المسلمين لم يعترض
على تحويل تركة النعزاني الذى يموت ولا وارث له الى البطريرك
ليتيم استثمارها فى شتى أمور الطائفة ، كما يستشف من خطاب
أرسله امبراطور الحبشة الى السلطان برقوق (١٠٧) .

وفى عام ٨٤١ هـ / ١٤٣٧ م طرأ تغيير مهم فى هذا الصدد
فقد أخذ السلطان برسباى من رؤساء طوائف أهل الذمة حق
تقسيم التركات وتم نقله الى ديوان المواريث بل وطبق ذلك عليهم
بإثر رجمى كما طلب منهم تقديم ما يثبت ملكيتهم لأموالهم

١٠٥) برهان الدين إبراهيم ، الاسعاف فى احكام الأوقاف ، بدون تاريخ ،
ص ٣٠ ؛ محمد قدرى ، قانون العمل والانصاف للقضاء على مشكلات الأوقاف ،
ط (٢) يولاق ١٨٩٥ م ، ص ٢٥ ، ٢٦ ؛

Ashor, Hisory of the Jews, pp. 232-233. .

(١٠٦) .

Ashtot, History of the Jews, p. 224.

(١٠٧)

وممتلكاتهم (١٠٨) ، ولعل السبب في قيام السلطان الأشرف برسباي بهذا الاجراء هو ما اشتهر به من رغبته في جمع المال بكل السبل والوسائل المتاحة .

ولدينا رواية للرأبي موشى مصراني بصدد احدى الفتاوى الخاصة بتحليل اليهود على قانون الميراث تعود الى ما بعد سقوط الدولة المملوكية يفهم منها أن المسئولين عن بيت المال كانوا يحتفظون بتركة من يموت ولا وارث له ، وحينما يأتيهم من يطالب بنصيبه في التركة كانوا يطلبون منه أجرا عن فترة الحراسة وكان هؤلاء المستخدمون يسعون دائما الى مصادرة هذه التركات في معظم الاحيان ، حتى في حالة وجود بعض الورثة ، غير أنه في حالة وجود بعض العاملين من اليهود في بيت المال كان يصعب كثيرا على المستخدمين المسلمين أن يتعرفوا على شيء من املاك وتركات اليهود الذين ماتوا ، وفي حالة توصلهم الى معرفة شيء عن ذلك كان اليهود يشهدون امام قضاة المسلمين بأن لهم اقارباً ، وكان هؤلاء القضاة يقبلون شهادتهم ، كما جرت العادة أنه في حالة وجود احد من المستخدمين اليهود في بيت المال فإنه كان يسهل عليه التعرف على اغلب موارث اليهود ، وكان يسعى بالتالى الى تقسيم تلك التركات اليهودية بعيداً عن عين بيت المال (١٠٩) .

ويلاحظ بالنسبة لآوقاف اليهود أن اهتمام سلاطين المماليك لم يقتصر على آوقاف المسلمين فقط بل حظيت آوقاف اهل الذمة ايضا برعايتهم واهتمامهم (١١٠) ، وكان التصرف فيها يتم وفقا

(١٠٨) المريزي ، السلوك ، ج ٤ ق (٢) ، ص ١٠٢٨ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 227. (١٠٩)

(١١٠) محمد محمد أمين ، الآوقاف والحياة الاجتماعية في مصر دراسة

تاريخية وثائقية ، القاهرة ، ١٩٨٠ م ، ص ١٢٩ .

للشروط التى حددتها تعاليم الشريعة الإسلامية ، ومن أهم هذه الشروط أن تكون موقوفة على أعمال الخير ، فقد ذكر ابن قيم الجوزية : « أن وقفوه على معين أو جهة يجوز للمسلم الوقف عليها كالصدقة على المساكين والفقراء وإصلاح الطرق والمصالح العامة ، أو على أولادهم وأنسابهم وأعقابهم فهذا الوقف صحيح حكمه حكم وقف المسلمين على هذه الجهات ، لكن أن شرط استحقاق الأولاد والإقارب بقائهم على السكندر لم يصلح هذا الشرط ... » (١١١) .

ومن المعروف أن القضاء الإسلامى والقضاة المسلمين لم يضعوا أية عقبات أمام اليهود فى مجال الوقف وان كانوا قد طالبوهم أحيانا بتخصيص جزء من الوقف لصالح فقراء المسلمين (١١٢) .

ويغفهم بن المؤرخ ابن ديمق أنه كان يوجد وقف يعرف ببنى عطا اليهودى فى سوق المعاريح الذى كان سكنا لليهود (١١٣) .

كما أشار السخاوى فى حوادث عام ٨٤٦ هـ / ١٤٤٢ م الى تحويل أحد المنازل التى وقفت على تعليم الاطفال الى كنيس يهودى (١١٤) .

أما فيما يتعلق بامتلاك اليهود للعبيد ، فتتضمن المصادر التاريخية بعض الشكاوى المتعلقة بامتلاك أهل الذمة لعدد كبير

(١١١) ابن قيم قيم الجوزية ، احكام اهل الذمة ، نشره صبحى الصالح ، دمشق ١٩٦١ م ، ص ٢٩٩ ، ٣٠٠ .
(١١٢) Ashtor. History, of the Jwes, II, p. 234.

(١١٣) ابن ديمق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤١ ، ٤٢ .

(١١٤) السخاوى ، القبر المسبوك ، ص ٣٦ ، ٣٨ .

من العبيد ، وبخاصة العبيد الذين يتبعون المستخدمين النصاريين ويسمرون ظلمهم في الطرقات (١١٥) وجدير بالذكر أن الدين الاسلامي حرم على اليهود امتلاك عبيد من المسلمين (١١٦) ، ولا شك أن ذلك كان أمرا طبيعيا لأن الرق لا يجري على مسلم . وفي الصيغ المختلفة للعهد العمرى يرد حظر على امتلاك أهل الذمة لعبيد من بين المسلمين (١١٧) .

وقد وجد من بين قضاة المذهب المالكي من أصدر في هذا الصدد حكما متشددا بعدم جواز امتلاك اليهود لعبيد من طائفة أخرى ، بل ذهب بعضهم الى القول بعدم جواز امتلاكهم لعبيد من غير بنى عقيدتهم واشترطوا في حالة امتلاكهم لعبيد من بنى عقيدتهم أن يكون العبد بالغا (١١٨) .

والحق أن أهل الذمة قد التزموا في معظم الأحيان بما حدده الفقه الاسلامي ولم يتجهوا الى شراء عبيد من المسلمين ، بل جرت العادة أنه في حالة اعتناق أحد مواليتهم الاسلام يتم عتقه على الفور (١١٩) . كما فرضت دولة المماليك بدورها العديد من القيود على شراء العبيد ، ففي عام ٧٣٠ هـ / ١٣٢٩ م صدر

(١١٥) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٩٩ .

(١١٦) أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٧٢ .

(١١٧) حظر الحاكم على أهل الذمة طبقا لما يرويه المقرئى شراء العبيد أو الجوارى مطلقا مسلمين أو غير مسلمين ، المقرئى ، الخطط ج ٢ ، ص ٤٩٥ .

(١١٨) خليل بن اسحق ، مختصر خليل ، ص ٢٩٥ ، ٢٩٦ .

(١١٩) النوى ، منهاج الطالبين ، ص ٧٦ ، ٧٧ .

Tritton, Non-Muslim Subjects, pp. 38-39.

مرسوم يقضى بقصر شراء الرقيق من الترك على المالك فقط (١٢٠)، ومع ذلك فمن الواضح أنهم كانوا يتجاوزون هذا الشرط في بعض الأحيان بدليل أنه تقرر في سنة ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م منع أهل الذمة من شراء عبيد من بين المسلمين أو جارية مسلمة ، ثم رسم بعد ذلك بحظر امتلاكهم العبيد على الإطلاق .

الأمر الذى يكشف لنا أن أهل الذمة قد اعتادوا في بعض الأحيان شراء جوار من المسلمات ومن غيرهن ، بدليل أن ناظر الجوالى طالب نصار القاهرة في عام ٨٥٦ هـ / ١٤٥٢ م باحضار مالديهم من الجوارى حينها بلغه أنهم يشترون الجوارى المسلمات وينصرونهن « ... فمن وجدها مسلمة في الاصل ردها الى الاسلام ، أمر صاحبها ببيعها ... » (١٢٢) .

ويتضح من الفتاوى التى أصدرها الفقهاء اليهود في القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى بأن قوانين امتلاك العبيد استمرت باقية حتى نهاية عصر سلاطين المماليك ، ويفهم منها أيضاً أن المرسوم الصادر في عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م لم يستمر العمل به طويلاً فقد ورد في بعض هذه الفتاوى اشارات الى امتلاك اليهود لبعض الجوارى على الرغم من المراسيم المتعددة التى أصدرتها الدولة المملوكية وحظرت فيها على اليهود شراء العبيد أو الجوارى ، ولكن من الواضح أن اليهود كانوا يتحايلون دائماً على

(١٢٠) السيوطى ، حسن المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢٣٠ .

(١٢١) القلقشندى ، صبح الاعشى ، ج ١٣ ، ص ٢٨٤ .

(١٢٢) ابن تفرى بردى ، منتخبات من حوادث الدهور فى مدى الايام

والشهور ، نشر وليم بوور ، كاليفورنيا ، ١٩٢٠ م ، ج ١ ، ص ١٢٤ ؛ السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٢٨٥ .

هذه القوانين كما يتضح لنا من الفتاوى التي صدرت^١ بأن تلك الفترة (١٢٣) .

بقي أن نتعرض لموضوع تعرض اليهود للاضطهادات (١٢٤) .
والذل والهوان تحت حكم المماليك كما جاء في بعض الدراسات ،
فقد زعم مارك كوهن أن حكم المماليك كان معاديا لليهود
والنصارى ، ودل على ذلك بتعدد المراسيم الصادرة عن بعض
العلماء المعروفين بعدائهم لأهل الذمة ، بالإضافة الى كره الشعب
لليهود والنصارى ، كما زعم أيضا أن الاضطهاد والعداء لأهل
الذمة لم يكن ينفجر عادة تجاه النصارى أولا بل تجاه اليهود ثم
النصارى بعد ذلك (١٢٥) . وهو حكم جائر وخاطيء ولا ينسحب
على عصر سلاطين المماليك بأكمله ، بل على فترات قصيرة كان
يحدث خلالها بعض الاضطهادات قصيرة الأجل نتيجة لسلوك أهل
الذمة تجاه المسلمين كما حدث في عام ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م عند مرور
وزير المغرب بالقاهرة في طريقه الى الحجاز وأله لما وجد ما عليه
أهل الذمة في مصر من نعمة وهناء وحرص أهل الدولة عليهم (١٢٦) .
أما فيما يتعلق بالمراسيم التي كانت تلزم أهل الذمة بالشروط
العبرية فقد كانت تصدر بين الحين والآخر وكانت تحض على منع
استخدام أهل الذمة في الجهاز الإداري وضرورة طردهم من
دواوين السلطان والأمراء ، وهذه بدورها كانت تفتص بالدرجة
الأولى بالنصارى من دون اليهود كما أشرنا سلفا .

وبالنسبة لمقولة كره الشعب لأهل الذمة فهي غير صحيحة
أيضا والدليل على ذلك مشاركة المسلمين لأهل الذمة طوال العصر

Ashtor, History of the Jews, III, P. 236. (١٢٣)

Doris, Locations of Non-Muslim, p. 124. (١٢٤)

Cohen, Jews in the Mamluk Environment, pp. 445-446. (١٢٥)

(١٢٦) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ق (٢) ، ص ٩٠٩ .

الملوكى فى احتفالانهم وأعيادهم ومواسمهم ، وحتى فى حالة وجود
العداء فى بعض الأحيان فإنه كان يرجع دائما إلى تفرد أهل الذمة
بالوظائف وتناولهم على المسلمين ومحاولة تعطيل مصالحهم لصالح
بنى جلدتهم .

وسوف يلاحظ الدارس لأحوال اليهود فى المجتمع المصرى
بوضوح أنه لم تحدث أية اضطهادات لهم طوال العصر الملوكى
الافىما ندر ، وكما جرت العادة أنه اذا حدث واشتدت الأزمة
ضد النصرانى فان الموقف كان يبدو هادئا بالنسبة لليهود ، بدليل
أن النصرانى كان يعهد الى استعارة العمامة الصفراء لأحد جيرانه
اليهود ليلبسها فى الطريق اذا ما أراد الخروج من داره حتى يسلم
من العامة المتشددى (١٢٧) .

خلاصة القول ان اليهود لقوا من محاسن المسلمين فوق
مالقى النصرانى (١٢٨) وكانت الاوطان العربية والاسلامية موطننا
وملجأ لهم على مر العصور ، ولم يعرف التاريخ بلدا عربيا أو
اسلاميا اضطهد اليهود (١٢٩) ، وشهادة اليهود أنفسهم بحسن
هذه المعاملة خير دليل على ذلك (١٣٠) ، فقد أشار الرحالة
اليهودى مشولام بن مناحم الذى زار مصر عام ٨٨٦ هـ / ١٤٨١ م
فى عصر المماليك الجراكسة بسماحة الاسلام وحسن معاملة
المسلمين لليهود وتميزهم عن غيرهم فى كثير من الاعفاءات المالية

(١٢٧) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٢٠٦ .

(١٢٨) محمود نغناخه ، المشكلة اليهودية وهل تحلها اسرائيل ، جزءين ،
القاهرة ، ج ١ ، ص ٣٥٩ .

(١٢٩) الأب طانيوس منعم ، خطر اليهودية الصهيونية على النصرانية
والاسلام ط (٢) بيروت بدون تاريخ ، ص ٥٢ .

(١٣٠) حسن ظاظا ، اليهود ليسوا تجارا ، ص ١٤٨ .

وخصوصا المكوس ، وذكر ايضا ان اليهود كانوا يعاملون معاملة حسنة في الاسكندرية ولم يكونوا يدفعون مكوساً على بضائعهم بخلاف غيرهم من أهل الدول الأخرى (١٣١) . ولو كانت هناك اضطهادات تعرض لها اليهود لذكرها الرحالة اليهودي ونسب بها .

وهذا يعنى ببساطة أن اليهود تمتعوا تحت حكم المالك بكل ما تمتع به اخوانهم المسلمون من حقوق وامتيازات باستثناء بعض فترات الشدة القصيرة الأجل التي كانت تعمد الدولة خلالها الى إلزام أهل الذمة بالشروط العمرية والتي كثيراً ما استثنى اليهود منها كما سبق أن أوضحنا .

الباب الثانى

أحوال اليهود الاقتصادية

الفصل الاول : حرف وصناعات اليهود فى العصر المملوكى

الفصل الثانى : النشاط التجارى لليهود فى العصر المملوكى

حرف وصناعات اليهود في العصر المملوكي

من يرغب في التعرف على الوضع الاقتصادي لدولة المماليك ، والبحث في أساليب معيشتهم ودورهم في الحياة الاقتصادية في مصر إبان تلك الفترة ، وفقا للظروف التي خلقها نظام الحكم المملوكي بصدد أنشطة اليهود الاقتصادية ، عليه أن يبادر قبل كل شيء بالبحث حول مدى مشاركة اليهود في الحياة الاقتصادية زمن سلاطين المماليك ، خاصة وأنهم كانوا يمثلون جماعة ذات طابع ديني خاص ، وعلى الباحث أن يحاول التعرف أيضا على أسس وأساليب الحكم المملوكي وسياسته الاقتصادية في تغيير البناء الاجتماعي للطوائف اليهودية (١) .

ويجب ، فيما يختص بالنقطة الأولى ، أن نضع في الاعتبار أن هذه الفترة قد شهدت صدور بعض المراسيم التي كانت تمنع استخدام أهل الذمة من يهود ونصارى في دواوين الدولة ، كما

صدرت بعض المراسيم الأخرى التى كانت تحدد من النشاط الاقتصادى لأهل الذمة وتمنعهم من مزاوله الحرف (٢) ومع ذلك فإن هذه المراسيم لم تكن تتجاوز فى معظم الأحيان حدود الاعلان ، ولم توضع فعليا فى حيز التنفيذ ، بل كانت تظل دائما مجرد حبر على ورق لأنها كانت تصدر فى أوقات خاصة تقسم بالشدة والتزمّت تجاه أهل الذمة ، ورغم أن المعلومات المتوافرة لدينا عن وضع اليهود الاقتصادى زمن سلاطين المماليك البحرية ليست كثيرة ، فإنه يمكن أن نقرر بدقة أن أساليب معيشتهم ومصادر رزقهم كانت متعددة ، الامر الذى جعل وضعهم الاقتصادى غنيا ومتنوعا وان كان نشاطهم الزراعى ضئيلا للغاية (٣) .

ويستشف من وثائق الجنيزة أن معظم يهود مصر زمن سلاطين المماليك كانوا يصنفون ضمن أبناء الطبقة الوسطى ، وهى الطبقة التى كانت تضم صغار التجار والحرفيين ، وأنهم لم يصنفوا مطلقا ضمن طبقة الأثرياء ، والا كان سلاطين المماليك قد التفتوا اليهم عند فرض المكوس (٤) ، وان كان هذا لا ينفى بالطبع وجود أثرياء يهود من ذوى المكانة الاجتماعية المتميزة بدليل ما روته المصادر التاريخية فى أحداث عام ٧٣٥ هـ / ١٣٣٤ م من أن أحد

(٢) عن هذه المراسيم انظر أنقرىزى ، الخطط ، ج ٤ ، ص ٤٠٢ ، ٤٠٣ ؛ القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ١٢ ، ص ٢٧٧ ، ٢٧٨ ؛ وأيضا السلوك ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٩٢٤ ؛ ابن تقيى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ١٦ ، ص ٢٨١ ، ٢٨٢ ؛ ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٤١٢ ؛ صفحات لم تنشر من بدائع الزهور ، ص ١٢٢ ، ١٣٤ .

Ashtor, History of the Jews, I, p. 173. (٢)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 174. (٤)

اليهود حكم عليه بالقتل مع مصادرة أملاكه ، كما ذكرت أيضا أنه عثر لديه على مليون درهم ومجموعة من الأحجار الكريمة (٥) .

ومن المرجح أيضا أن الوضع الاقتصادي لليهود في مصر كان أحسن من وضعهم في بلاد الشام ، فقد عثر بين وثائق الجنيزة على خطاب أرسله أحد يهود حبرون في النصف الأول من القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي نيابة عن جماعته إلى رؤساء الطوائف اليهودية في مصر ، إذ كان يهود فلسطين طوال العصور الوسطى تابعين لآخوانهم في مصر ، يصف فيه فقره ويطلب عون أخوانه اليهود في مصر (٦) . وقد كان معروفا أن يهود مصر من الوجهاء وأنهم كانوا أحسن حالا من غيرهم (٧) .

أما فيما يتعلق بالنشاط الاقتصادي لليهود مصر في عصر الماليك فقد أبحثنا وثائق الجنيزة بمعلومات مهمة تكشف لنا عن أوضاع اليهود طبقا لوظائفهم ومهنهم ، ومدى تفوقهم في بعض

(٥) ابن الوردي ، تاريخ ابن الوردي ، ج ٢ ، ص ٢٠٦ .

Mann, The Jews in Egypt, II, p. 330.

(٦)

(٧) حسبنا دليلا على ذلك أنه بعد قيام بعض قراصنة البحر بأسر مجموعة من اليهود توجهوا بهم مباشرة إلى مصر لعلمهم بأن بإمكان يهودها القيام بقدام هؤلاء الأسرى ، ومن الثابت أيضا أن يهود القدس كانوا يأتون دائما إلى مصر قبل ذهابه إلى الأراضي المقدسة بالقدس لجمع نفقات السفر ، وقد استمر هذا لجمع التبرعات ، فقد جاء في إحدى وثائق الجنيزة أن أحد اليهود اتجه إلى مصر الوضع طوال دولة الماليك ، انظر .

Mann, The Jews in Egypt, II, pp. 87-103, 161 ; Ashtor, History of the Jews, I, pp. 175-176.

الاعمال والحرف (٨) التى كانت مفتوحة أمام جميع أفراد المجتمع
المصرى زمن سلاطين المماليك (٩) .

فقد عمل اليهود (١٠) فى العصر المملوكى فى العديد من
الحرف والصناعات ، مثل حرفة الصياغة ، وصناعة الحلوى من
الذهب والفضة وصناعة الامشاط وصناعة الحلوى والكعك
وصناعة الحرير وصناعة السكر ، ومهنة التنجيم ، وحرفة الخياطة
وحرفة طحن الحبوب وصناعة النسيج بالإضافة الى بعض المهن
المتعلقة بالمال كالاقراض بالربا وأعمال الصرافة .

Goitein, The Main Industries of the Mediterranean (٨)
Area as Reflected in the Records of the Cairo Geniza,
JESHO, IV, part II, 1961, p. 172 ; A Mediterranean Society,
Economic Foundations, Press Berkeley and Los Angeles,
California, 1967, I, p. 101.

Adler, Jewish Travellers, p. 228.

(٩)

ومن المعروف أن عددا كبيرا من اليهود عملوا فى دول المشرق الاسلامى بالعديد
من الحرف والصناعات ، وطبقا لما ذكره المقدسى فى نهاية القرن الخامس الهجرى/
الحادى عشر الميلادى كان معظم عمال الصباغة فى بلاد الشام من اليهود ، وعلى
ذلك فلم تكن الحرف مصدر العيش لعديد كبير من اليهود فحسب ، بل كان اليهود
فرعا من فروعها الرئيسية . انظر المقدسى ، احسن التقاسيم فى معرفة الاقاليم ،
طبعة ليدن ١٩٠٦ ، ص ١٨٢ .

(١٠) آمدنا المستشرق اشتور باحدى وثائق الجنيزة غير المؤرخة وقد اتضح
من خلالها أن اليهود مارسوا العديد من الحرف والصناعات مثل صناعة السكر
والحلوى ، وصناعة الزجاج وتجارة الزيت والعسل والاعمال المصرفية والطب
والخياطة والسمررة وصناعة الخمور والنسيج ، انظر :

Ashtor, History of the Jews, I, P. 177.

ولدينا وثيقة ثانية من وثائق الجنيزة غير مؤرخة تضم بدورها قائمة
ببعض اسماء دانعى الكوس وفقا للعنوان الذى يتصدرها وتشتمل على اسماء
ستة وخمسين يهوديا من بينهم (١٨) يهوديا ذكر نوع حرفة كل منهم الى جانب
اسمه اما باقى الاسماء فقد خلت من اشارة الى مهنة كل منهم ، من هذه الحرف

وفيهما يتعلق بحرفة الصباغة (١١) ، فقد برع اليهود في هذه الحرفة في دول المشرق ، حيث ظلت هذه الحرفة مصدرا اقتصاديا مهما لهم حتى القرن الثالث عشر الهجري/التاسع عشر الميلادي ، ولفظة صباغ كانت من الألفاظ المشهورة لديهم ، فقد تضمنت وثائق الجنيزة القاهرية أسماء العديد من الصباغين من العصر الفاطمي والأيوبي والمملوكي من بينهم ميخال بن يشوع الصباغ وجميع بن يوسف الصباغ ، كما أشارت هذه الوثائق الى اثنين من الشركاء كانا يعملان في مدينة الفسطاط بحرفة الصباغة ، أحدهما يدعى افراهم الصباغ ، والثاني حلفون وقد هاجر أحدهما الى فلسطين ووكّل الى شريكه رعاية أملاكه وأسرتّه بالفسطاط ، ونقرا في وثائق أخرى من الفسطاط عن دار ابن الفضل الصباغ وعن يوسف الصباغ والشيخ محرز الصباغ (١٢) .

ونتيجة لانتشار حرفة الصباغة حُفرت كتب الحسبة التي دونت زمن سلاطين المماليك من أساليب الغش في مجال الصباغة وموادها وأشارت الى ما يقوم به الصباغون في حوانيتهم من

والصناعات التي وردت في هذه الوثيقة المذكورة نجد صناعة السكر وحرفة الصباغة والطب وصناعة الأشرطة وتجارة البذور والصيرفة وصناعة الحلوى وحرفة الخياطة والرفا ، وصناعة الزجاج والذهب والفضة ، وصناعة الحسل ؛ كما أشارت هذه الوثيقة الى أحد الزيائين وأحد اليهود الذي عمل في الشرطة
انظر :

Gottheil, R., *Fragments from the Cairo Genizah freer collection*, London, 1927, pp. 66-71 ;

• انظر الوثيقة بالمحق رقم (٥) .

(١١) صباغ ، هو الذي يصبغ أو يلون الثياب أو القماش ، انظر حسن الباشا ، الفنون الإسلامية والوظائف على الآثار العربية ، القاهرة ١٩٦٦ م ، ج ٢ ، ص ٧٠٣ .

Ashtor, *History of the Jews*, I, p. 180.

(١٢)

صبغ الحرير الأحمر وغيره من الغزل والثياب بالحناء عوضاً عن القوة فيخرج الصبغ حسناً مشرقاً ، فإذا أصابته الشمس تغير لونه وزال اشراقه ، كما أشارت الى البعض الآخر من الصباغين الذين يدكّنون الثياب بالعفص والزاج اذا أرادوا صبغها باللون الكحلى ثم يدلونها فى الخابية فتخرج صافية اللون شديدة السواد ، فإذا مضى عليها مدة تغير لونها ونقص صبغها (١٣) ، كذلك حذر السبكي الصباغ من أن يصبغ بمحرم مثل الدماء ، وذكر أنه كثر الصبغ بالدماء فى زمنه (١٤) .

وكانت صناعة الحلى من الذهب والفضة والنحاس من الحرف الشائعة فى العصور الوسطى ، بل كانت من أهم الصناعات زمن سلاطين المماليك ، وقد أشارت وثائق الجيزة الى العديد من أشكال ومجموعات التحف المعدنية المزينة بالأحجار الكريمة التى وردت بصفة خاصة فى قوائم جهاز العرائس وفى غيرها من الوثائق (١٥) وكانت منطقة صياغ الذهب تقع على الطريق الرئيسى لحي بين القصرين ، كما يفهم من كتابات بعض الرحالة الذين ذكروا أيضاً أن عدداً كبيراً من اليهود كانوا يعملون فى صياغة الذهب وإن أعمالهم تركزت فى حي الصافة المذكور (١٦) .

(١٣) الشيزى ، نهاية الرتبة ، ص ٧٢ ؛ ابن الأخوة معالم القرية ، ص ٢٢٤ .

(١٤) السبكي ، معيد النعم ، ص ١٣٦ ؛ حسن الباشا ، الفنون والوظائف ، ج ٣ ، ص ٧٠٣ .

(١٥) Goitein, The Main Industries, pp. 183-187 ; A Mediterranean Society, I, pp. 103-108.

(١٦) الحسن بن الوزان ، وصف إفريقيا ، ترجمة عبد الرحمن حميدة مراجعة على عبد الواحد ، الرياض ، ١٩٧٩ م ، ص ٥١٨ ؛ فيث ، القاهرة مدينة الفن والتجارة ، القاهرة ١٩٩٠ م ، ص ١١٦ .

وعمل اليهود كذلك في مجال صناعة الأمشاط ، ولدينا قصيدة شعرية للشاعر يوسف بن تبحوم الأورشليمي يهنئ فيها صدوق بن سموئيل الديان المعروف بأبن الأمشاطي بمناسبة زواجه في عام ٦٨٩ هـ / ١٢٩٠ م ، ولفظة الأمشاطى تعنى هنا صانع الأمشاط ، تلك الحرفة التى كانت منتشرة بين يهود مصر زمن سلاطين المماليك (١٧) .

ومن الحرف التى مارسها اليهود بكثرة حرفة الخياطة التى وصلنا عنها عدة اشارات مهمة ترجع الى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى تذكر أسماء بعض اليهود الذين احترفوا الخياطة لدى بعض أصحاب الصناعات من المصريين (١٨) وعمل اليهود أيضا في مجال صناعة الحلوى والكمك اذ يذكر الفقيه المغربى ابن الحاج الذى زار مصر في القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى أن كثيرا من اليهود كانوا يعملون في هذه الصناعة ، وحذر المسلمين من الشراء منهم خوفا من الدنس الموجود في ثوب اليهودى (١٩) ، وأشار أيضا الى أن بعض الطحانين (٢٠) المسلمين كانوا يستعينون ببعض الصبية من اليهود والنصارى ، للقيام بنقل الغلة من البيوت واعادتها اليها ثانية (٢١) .

Ashtor, History of the Jews, I, p. 183.

(١٧)

Ashor, History of the Jews, I. P. 183-184.

(١٨)

(١٩) ابن الحاج ، المدخل ، ج ١ ، ص ٢٨٧ ، ٢٨٨ .

(٢٠) الطحان ، هو الذى يقوم بطحن الغلال ، ويقال له أيضا الدقاق ، انظر

حسن الباشا ، الفنون الاسلامية ، ج ٢ ، ص ٧٢٩ .

(٢١) ابن الحاج ، المدخل ، ج ٤ ، ص ١٦٥ .

وتفوق اليهود في صناعة الحرير كما يفهم من وثائق الجنيزة، ويرجع ذلك الى أن هذه الصناعة كانت تعد من أقدم الصناعات المحلية في فلسطين (٢٢) ، وقد كانت صناعة الحرير في العصور الوسطى في الشرق على درجة عالية من الرقى ، خاصة في بلاد الشام حيث كان إنتاج الحرير وتصديره من الأنشطة المهمة ، ويعرف نسيج الحرير في العربية باسم القزاز (٢٣) ، وقد امدتنا وثائق الجنيزة بأسماء العديد من القزازين (٢٤) مثل بيت افراهم القزاز الذى ورد في وثيقة ترجع الى القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى (٢٥) .

وكان يطلق عليه أحيانا الحريرى مثل الرابى يوسف بن الحافظ الحريرى الذى اشارت اليه احدى وثائق الجنيزة من القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى ، كما تضمنت

Goltein, The Main Industries, p. 177 ; A Mediterranean (٢٢)
Society, I, pp. 103, 104.

(٢٢) القزاز هو الحائك ، والقزاة صناعة نسيج الحرير خاصة ، وقد تستعمل للنسيج عموما ، وايضا الحياكة ويطلق لفظ القزاز ايضا على بائع القز ، انظر ، حسن الباشا ، الفنون الاسلامية ، ج ٢ ص ٨٩٢ ؛ احمد عبد الرازق ، اضواء جديدة على صناعة النسيج في مصر الاسلامية من خلال أوراق البردى العربية ، مجلة مركز الدراسات البردية والنقوش ، العدد الحادى عشر ، ١٩٩٤ م من ١٢٩ .

(٢٤) سلامة اليهودى القزاز الذى ورد اسمه في وثيقة ترجع الى الفسطاط في القرن الرابع الهجرى / العاشر الميلادى وابو الفضل القزاز بن ابو البركات في وثيقة ترجع الى عام ١١٨٥/١١٨٩ م ،

انظر : Mann, The Jews in Egypt, II, p. 320; Ashtor, History of the Jews, I, p. 184.

Mann, The Jews in Egypt, II, p. 320 ; Ashtor, History of the Jews I, p. 184. (٢٥)

استلّة الرايى افراهم بن موسى بن ميمون ووروده خمسة أسماء لشركاء كانوا يعملون في محل للصباغة وبيع الحرير ، أما بخصوص أماكن صناعة الحرير فيبدو أنها تركّزت في أماكن سكن الأقباط التي كانت تضم عدداً من اليهود ، كما أشارت وثائق الجنيّة غير المؤرخة الى بعض أماكن الغزل الخاصة بيهود القسطنطينية كدار الغزل القديمة ، ودار الغزل المعروفة (٢٦) .

وعن عمل اليهود في صناعة السكر في مصر ، أمدتنا المصادر اليهودية والمصادر العربية بالعديد من الاشارات التي تدل على مدى حرص اليهود على القيام بهذه الصناعة (٢٧) ، فقد زودنا المؤرخ ابن دقماق في كتابه الانتصار بقائمة تشتمل على ستة وخمسين مطبخاً للسكر من بينهم ستة مطابخ كانت ملكاً لليهود (٢٨) ، وقد استمر وجود هذه المطابخ بالمدينة خلال القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى وفقاً لرواية المقرئى ، وقد وافقه في ذلك كل من ابن دقماق وابن سعيد (٢٩) .

ومهنة التنجيم من الأعمال التي مارسها أيضاً اليهود فقد حدثنا ابن دقماق عن أن أحد اليهود يدعى خلف المنجم ، أقام حائوتاً كان يمارس فيه التنجيم على مدى أكثر من أربعين عاماً حتى عرف المكان باسم سقيفة خلف المنجم (٣٠) .

Ashtor, History of the Jews, pp. 180, 184 (٢٦)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 185. (٢٧)

(٢٨) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤١ ، ٤٢ ، ٤٤ .

(٢٩) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٨ : ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ،

ص ٤١ ، ١٠٨ : ابن سعيد ، النجوم الزاهرة ، ص ٢٩ : عاصم رزق ، مراكز الصناعة ، ص ٢٤ .

(٣٠) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤٩ .

أما فيما يتعلق بدور اليهود في الحياة الاقتصادية في عصر المماليك الجراكسة ، فقد تأثر أيضاً بالوضع السياسى والاقتصادى للبلاد إبان هذه الفترة التى غلبت عليها الاضطرابات والتلاقل بسبب ثورات المماليك وتمردهم ، هذا فضلا عن الازمان الاقتصادية التى توالى على البلاد واثرت سلبيا على الاقتصاد مما حال بدوره دون استقرار النظام المالى لدولة المماليك الجراكسة (٣١) فعندما تولى المماليك البحرية حكم مصر عام ٦٤٨ هـ / ١٢٥٠ م ، اتبعوا السياسة النقدية التى سار عليها أسلافهم الألبوبيون ، والمتمثلة في ضرب الدينار الذهبية والدرهم الفضية والفلوس النحاسية (٣٢) ، ولكن يلاحظ أنه في السنوات الأولى لحكمهم حدثت تغيرات مهمة في السياسة النقدية ترجع أهميتها الى استعمال النحاس بكثرة على حساب الفضة التى قل

(٣١) عن الازمان الاقتصادية والأوبئة والمجاعات انظر المقرئى ، اغالة اللامة بكشف الغمة ، نشره محمد مصطفى زيادة ، جمال الشيال ، القاهرة ، ١٩٤٠ ؛ السلوك ، ج ٢ ، ص ٥٧٥ ؛ أبى حجر ، أنباء الغمر ، ج ٢ ، ص ٢٥٩ ، ٢٦٠ ؛ وعن الطواعين انظر السيوطى ، حسن المحاضرة ، أحداث ٧٩٠ هـ ، ٨١٠ هـ ، ٨١٦ هـ ، ٨١٩ هـ ، ٨٢٢ هـ ، ٨٢٣ هـ ؛ وعن الثورات وحركات التمرد انظر المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (٢) أحداث ٧٩٠ هـ ؛ ابن قاضى شهبه ، تاريخ ابن قاضى شهبه ، م ١ ، ج ٢ ، تحقيق عدنان درويش ، أحداث ٧٧٩ ، ٨٥١ هـ ؛ وعن تغيرات العملة ، انظر ابن حجر ، أنباء الغمر ، ج ٢ ، ص ٥١٠ ، ج ٢ ، ص ٣٦٤ ، ٣٩٩ ، ٤٠٦ ؛ وانظر أيضا :

Balog (Poul), The coinage of the Mamluk Sultans of Egypt and Syria, New York 1964 ; Ashtor, Les métaux Précieux et la balance des paiements du proche - Orient à la basse époque, Paris, 1971.

(٣٢) رافت محمد التبراوى ، السكة الاسلامية فى مصر عصر دولة المماليك الجراكسة ، الطبعة الأولى ، القاهرة ، ١٩٩٢ ، ص ٢٣٢ .

تداولها ، أما الدنانير الذهبية في العصر المملوكي البحري فكانت
تميز بعيار مرتفع واختلاف في أوزانها (٣٣) .

ويعد أن استطاع السلطان برقوق أن يؤسس دولة المماليك
الجراكسة في سنة ٧٨٤ هـ - ٩٢٢ هـ / ١٣٨٢ / ١٥١٧ م ، صارت
النقود الذهبية التي ضربت في فترة حكمه تتميز باختلاف أوزانها
التي كانت تتراوح ما بين ٩٠ رهم جرام و ٢٢ رهم جرام ونتيجة لهذا
الاختلاف في الوزن تم التعامل بها بالوزن وليس بالعدد ، وظل
سعر الذهب آخذاً في ارتفاع حتى وصل سعر الدينار المصري
إلى تسعين درهما والدينار الأفلوري (٢٤) إلى سبعين درهما
وذلك في عام ٨٠٦ هـ / ٤٠٤ م ووصل سعر المئثال الذهب (٣٥)
نحو المائة درهم والدينار الأفرنتي (٣٦) خمسة وسبعين درهما ،

Balog, The Coinage, pp. 17-246 ;

(٣٣)

راقت النبراوي ، للسكة الاسلامية ، ص ٢٣٢ .

(٢٤) الدينار الأفلوري هو العملة الذهبية التي ضربتها فلورنسا سنة
٦٥٠ هـ / ١٢٥٢ م ، وأطلق عليها اسم فلورين ، وعرفت في الأسواق الشرقية
باسم أفلوري ، ولكن لم يكن لها رواج البنقي ، وقد استخدمت في دفع مرتبات
أرباب الوظائف في بعض المنشآت الدينية بمصر في العصر المملوكي الجركي ،
النبراوي ، السكة الاسلامية ، ص ٢٤٠ .

(٣٥) ويقصد بالمئثال وحدة حسابية للوزن تبلغ ٢٥ رهم جرام أي اثنان وسبعون
حبة من الشعير النبراوي ، السكة الاسلامية ، ص ٢٤٤ .

(٣٦) أطلق عليه بعض التسميات هي البنقي والدوكا والمشفعة ، وفي
نهاية القرن ٨ هـ / ١٤ م سيطرت هذه العملة على الأسواق المصرية ، ومنذ سنة
٨٠٠ هـ / ١٣٩٧ م كثر تداولها في مصر وغيرها من بلاد الشرق وأصبحت هي النقد
المطلوب فيه التجارة الدولية بصفة عامة وفي كل بلاد الشرق بصفة خاصة ، انظر
النبراوي ، السكة الاسلامية ، ص ٢٤٦ .

وهكذا كانت سنة ٨٠٦ هـ / ١٤٠٣ م من أصعب السنوات التي مرت على الديار المصرية على حد قول المقرئى (٣٧) .

وفي عهد دولة المماليك الجراكسة اختفت الفيلسة الفضية وصار نظام التعامل بالفلوس النحاسية ، وذلك بسبب ندرة المعادن النفيسة (٣٨) ، ويبدو أن ندرة الفضة كانت نتيجة لاكتناز سلاطين المماليك والقادة العسكريين كثيرا من خام الفضة عن طريق تحويله الى طى وتحف فضية لتزيين قصورهم (٣٩) .

وقد قام السلطان الظاهر برقوق بسك عملات فضية جديدة سميت الدراهم الظاهرية صدرت في عام ٧٨٩ هـ / ١٣٨٧ م (٤٠) ويذكر القلقشندي في أحداث عام ٨٠٠ هـ / ١٣٩٨ م أن ورود الفضة قد توقف من أوروبا الى مصر الأمر الذى ترتب عليه التقليل من ضرب الدراهم في مصر (٤١) .

أما عن أسباب قلة الدراهم الفضية بمصر بعد عام ٨٠٠ هـ / ١٣٩٧ م فيرجع الى عدة أسباب منها : بطلان ضربها الا فى القليل

(٣٧) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ، ق (٢) ، ص ١١٢٧ : النبراوى ، السكة الاسلامية ، ص ٢٤٠ ، ٢٤١ .

Ashtor, Hisoire des Prix, p. 247. (٣٨)

Ashtod, Les métaux Prtcieux, p. 41. (٣٩)

(٤٠) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ ، ص ٦ .

Balog, The Coinage of the Mamluk, p. 13 ; Bacharach (L.J.), Studies ; on the Fineness of Silver Coins, JESHO, XI, Part III, Leiden, 1968, p. 310.

(٤١) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٦٧ : ابن حجر ، انباء الفخر ، ج ٢ ، ص ١٤٥ .

النادر ، واستهلاك الفضة في صناعة السروج الآتية وغيرها ، وقيام إمراء السلطان واتباعهم بصهر الدراهم المتداولة وتصنيعها محليا ، وانقطاع وصول معدن الفضة من بلاد الفرنجة الى مصر ، وقيام الفرنجة بجمع الدراهم المتداولة في مصر ثم يقومون بصهرها واستخدامها في أغراض أخرى (٤٢) .

أما المستشرق آشتور فيوضح أن الفضة المصرية كان يجري تهريبها إلى أوروبا بواسطة التجار النصارى ، وقد نتج عن ذلك أزمة مالية خطيرة وظلت مصر تفتقر الى معدن الفضة على مدى خمسة عشر عاما (٤٣) ، حتى قام السلطان المؤيد شيخ بضرب عملات جديدة في عام ٨١٨ هـ / ١٤١٥ م (٤٤) .

وتعرضت العملات الذهبية بدورها في عصر المماليك للتلاعب في العيار والتغيير في الوزن والتبديل في الحجم كما سبق أن ذكرنا ، وبخاصة في زمن المماليك الجراكسة ، مما جعلها لا تحوز ثقة التجار وغيرهم ، فقد أشار القلقشندي الى أن العبرة في وزن الدينار كانت بالمناقيل وذكر أيضا عن الدينار التي تم سكها في مصر عصر سلاطين المماليك : « أن الغالب فيها نقص أوزانها ، وكانهم جعلوا نقصها في نظير كلفة ضربها (٤٥) » .

(٤٢) النبراوي ، السكة الإسلامية ، ص ٢٨٥ .
 Ashtor, Les métaux précieux, p. 44 ; Bacharach, Studies (٤٣)
 on the Fineness, p. 310.

(٤٤) القريظي ، السلوك ، ج ٤ ق (١) ، ص ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ .

ابن حجر ، أنباء الفهر ، ج ٣ ، ص ٥٤ .

Ashtor, Histoire des prix, p. 274 ; les métaux, p. 45.

(٤٥) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٣ ، ٤٤١ ، ٤٤٢ .

وذلك على العكس مما ذكره المستشرق آشثور من أن العملات الذهبية لمصر بالمقارنة مع العملات الأخرى في ذلك الوقت كانت مستقرة للغاية ، بسبب ثبات قيمتها ووزنها بالنسبة لسعر التبادل الدولي باستثناء بعض الفترات الثقيلة (٤٦) .

وهكذا لم يكن سعر العملة في دولة المماليك الجراكسة في مستوى واحد بصفة دائمة ، بل كان مرتبطاً بالتغيرات المتتالية التي طرأ على النظام المالى ، كذلك أدت التغيرات في قيمة العملة الى عدة ظواهر سلبية انعكست على الحياة الاقتصادية في مصر في القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى .

وقد أشار كل من المقرئى ، والسيوطى ، وابن حجر ، وابن إياس الى الكثير من حالات المجاعة والأوبئة التى أصابت مصر في فترة المماليك الجراكسة كما سبق أن أشرت من قبل ، وبالمطالع ففى أوقات هذه الأزمات كانت الطبقات المتضررة هى الطبقة الوسطى من المستخدمين وأصحاب الحرف الحرة ، فقد كانت رواتب معظم هذه الطبقات تنخفض بصورة ملحوظة (٤٧) ، والمثال على ذلك ما جاء بشأن رواتب مؤننى عشرة مساجد في مصر خلال العصور الوسطى المتأخرة (٤٨) .

وتعد المعلومات التى وصلتنا بشأن الأسواق في القاهرة التى أغلقت في زمن المقرئى (٤٩) ، دليلاً واضحاً على ذلك فقد

Ashtor, History of the Jews, II, 147. (٤٦)

Ashtor, History of the Jews, II, 147. (٤٧)

(٤٨) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٣) ، ص ١٠٠ وما بعدها .

(٤٩) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٩٤ .

Raymond et Wiet, Les marchés du Caire, traduction annotée du texte de Maqrizi, Le Caire, 1978, pp. 155-156-184-195-196.

أدى تدهور أوضاع الطبقات الأخرى الى تدهور أوضاع التجار بطبيعة الحال ، ومن ثم فقد فقدت أغلب هذه الطوائف مصادر رزقها كما أدى انخفاض الطلب على الثراء الى تدهور أوضاع التجار وأصحاب الحرف ، الذي شكل اليهود جزءاً منهم (٥٠) . وقد وصلنا عن أصحاب الحرف من اليهود معلومات جاءت من مصادر متعددة ترجع الى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى ، والنصف الأول من القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى ، منها ما رواه القس الألماني برنارد بريد نياخ الذي زار مصر في الثمانينيات من القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى من أن اليهود في القاهرة يتعيشون من وراء الاستغلال ببعض الحرف أو عن طريق ممارسة التجارة (٥١) . وإن كان فاته أن ينص صراحة على أنواع هذه الحرف .

كما أشار آشور الى أن اليهود في مدينة بلبيس كانوا من أصحاب الحرف وذلك عام ٨٧٦ هـ / ١٤٧١ م (٥٢) وفي الجيزة وجدت بعض الوثائق غير الكاملة تتضمن بعض المعلومات عن هذا الموضوع ، منها واحدة ترجع الى عام ٨٤٠ هـ / ١٤٣٦ م ، وأخرى ترجع الى تاريخ مقارب ، يحمل كل منهما توقع « أبو النصر الخياط بن محفوظ » ، وإن كنا لا ندرى شيئاً عن مكان تسجيلها ، وبالتالي لا نعرف مكان هذا الخيط (٥٣) .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 148. (٥٠)

Larriuez (Félix), Les saintes pérégrinations de Bétnard (٥١)
de Breydenbach, 1483, Le Caire, 1904, p. 56.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 151. (٥٢)

Ashtor, The Jews and the Mediterranean Economy (٥٣)
10th - 15th Centuries, London, 1983, pp. 23 - 24 - 25

وعمل اليهود كذلك في بعض الحرف الأخرى ، ففي إحدى الفتاوى التي ترجع إلى العصر المملوكي ما يشير إلى أن بعض اليهود كانوا يعملون في طحن القمح (٥٤) ، وقد أكد ذلك الفقيه المغربي ابن الحاج (٥٥) .

وعمل اليهود أيضا في زمن المماليك الجراكسة في مجال القروض المالية ، فقد تضمنت إحدى وثائق الجنيزة التي ترجع إلى النصف الأول من القرن التاسع الهجري / الخامس عشر الميلادي إشارة إلى بعض اليهود الذين كانوا يعملون في عمليات الأقرض ، كما عملوا أيضا في مجال الملاحة فقد أثير في وثيقة ترجع إلى القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي إلى يهودي كان يعمل ربانا لأحدى السفن وأثير إلى آخر كان يعمل ملأحا إبان فترة المماليك الجراكسة (٥٦) .

واستمر اليهود يعملون في زمن المماليك الجراكسة بصناعة السكر فقد أشار السخاوي في معرض ترجمته للفقيه شمس الدين محمد عبد المنعم الجوجري الذي عاش في القاهرة ومات بها عام ٨٨٩ هـ / ١٤٨٤ م ، أنه كان يعمل بالتجارة ، وكان أحيانا ما يجالس بعض اليهود في بعض ورش صناعة السكر (٥٧) .

ووصلنا أيضا ضمن وثائق الجنيزة خطاب مرسل من دمشق إلى القاهرة في النصف الثاني من القرن التاسع الهجري / الخامس

Ashtor, History of the Jews, II, p. 152. (٥٤)

(٥٥) ابن الحاج ، المدخل ، ج ٤ ، ص ١٦٤ ، ص ١٦٥ .

Ashtor, History of the Jews II, p. 154. (٥٦)

(٥٧) السخاوي ، الضوء اللامع ، ج ٨ ، ص ١٢٥ ، ١٢٦ .

عشر الميلادى ، يهدى كاتبه الذى سافر من القاهرة الى بلاد الشام ، السلام الى اهارون اليهودى طامى السكر المعروف بابن صنيعة (٥٨) .

وعمل اليهود كذلك فى مجال صناعة النسيج ، فقد ذكر المؤرخون العرب معلومات عن وجود كثير من الأفراد مسلمين ويهود ونصارى ممن كانوا يعملون فى صناعة النسيج فى مدينة الاسكندرية ، التى كانت فى عصر الممليك البحرية من أهم مراكز صناعة النسيج حيث وصل عدد ما بها من الأتوال فى عام ٧٩٨ هـ / ١٣٩٥ م الى ١٤٠٠٠ نول ، بيد أن هذا العدد تناقص تناقصا كبيرا فى عام ٨٢٨ هـ / ١٤٣٤ م حيث اقتصر على ٨٠٠ نول فقط (٥٩) ، مما يدل على مدى التدهور الذى لحق بصناعة النسيج الذى انعكس بدوره على عند اليهود ممن احترفوا هذه الصناعة .

أما فيما يتعلق بالتجارة والصرافة فيقول المستشرق آشور أنها كانت قدرا مفروضا على اليهود ، فلم يكن لليهود رغبة خاصة فى العمل بالتجارة والصرافة ، غير أن تطور الاقتصاد الوطنى للبلاد التى كانوا يقيمون فيها ، وفقد اليهود لأغلب الوظائف ذات الطابع الاقتصادى ، وتفاقم الأزمات الاقتصادية المتعاقبة وقد تسببت جميعا فى إبعاد اليهود عن العديد من الصناعات واضطرتهم

Ashtor, History of the Jews, II, p. 185.

(٥٨)

(٥٩) المريزى ، السلوك ، ج ٤ ، ق (٧) ، ص ٩٠٩ : ابن حجر ، اتبام
الغفر : ج ٢ ، ص ٥١٦ ، ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٦ ، ص ٧١٤ :
Darrâg (Ahmad) L'Égypte Sous le règne de Barsbay, Damas,
1961, p. 71.

الى ترك اماكنهم واعمالهم (٦٠) ، والحق ان هذه العبارة فيها من التجنى الشيء الكثير لانه من الثابت من خلال معرفتنا بتاريخ اليهود قبل الاسلام وبعده وفي كل زمان ومكان انهم اقبلوا على الاستغلال بالتجارة واعمال الصرافة (٦١) ، وانهم كانوا مشهورين بخبرتهم وبراعتهم في هذا المجال ، اصف الى ذلك حبههم الشديد لجمع المال ، ولا شك ان هذين المجالين عادا عليهم بالاموال الطائلة وذلك على العكس من زعم المستشرق آشتور بانهم لم يكونوا شديدي الرغبة في ممارسة هذه المهنة .

اما من الازمات الاقتصادية المتعاقبة في دولة الممالك والتي قيل انها ابعدت اليهود عن بعض الصناعات وعن عمليات الانتاج الاساسية ، فان هذه الازمات التي تعرضت لها دولة الممالك ، انعكست آثارها على أفراد المجتمع المصري كلهم وليس على اليهود فقط ، ويلاحظ ايضا ان اليهود لم يتركوا اماكنهم نتيجة

Ashtor, History of the Jews, II, p. 155.

(٦٠)

(٦١) المصيرى من وظائف كتاب الاموال ، وهو الذى كان يتولى قبض الاموال ومرفها ، وهو مأخوذ من الصرف ، وهو صرف الذهب والفضة فى الميزان ، وكان يقال ايضا الجهيد ، وقد يجمع شخص واحد بين مهمة المصيرى والجاهل ، انظر حسن الباشا ، الفنون الاسلامية ، ج ٢ ، ص ٧٢٢ ؛ وقد اختلفت التفسيرات حول وظيفة الجهيد ، فالبعض لم يفرق بين الجهيد والصراف او انه صاحب مصرف او تاجر او انه الناقد الخبير لغوامض الامور العارفة بالنقد ، ويرى احد الدارسين ان الجهابذة ايضا كانوا فى الاصل تجارا مثل الصيارفة وانهم عملوا فى اول الامر بالمصيرفة ثم ارتقى بهم الحال دون سائر الصيارفة ، فاصبحوا كتاب خراج فى اقاليم الدولة المختلفة ، ثم تطور الامر بهم فصاروا يقرضون اهلهم فاصبحوا بيتا مالية كبيرة تعمل لحساب الخلفاء والوزراء وكانوا يقومون بدور الوساطة بين الخلفاء وكبار التجار الذين كان الخلفاء يقرضون المال منهم . انظر نريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ١٤٢ .

للإزمات الاقتصادية ، بل ان الطغوف التي جتبت فيلكو كائنت عابية بالنسبة لجميع افراد المجتمع المصرى من مسلمين ويهود ونصارى.

بقى أن نشير الى أن أصحاب الحرف المتنوعة كانوا يندرجون تحت نظام خاص بكل حرفة وهو ما عرّف بنظمتها الاصناف (٦٢) أو الطوائف ، ومن المعروف أن الطائفة الحرفية كانت تعنى « مجموعة من الأشخاص يمارسون نشاطا حرفيا واحدا فى المدينة وكان لها نظام يكفلها » (٦٣) أطلق عليه أصحاب الاصناف أو أصحاب الحرف أو أهل الصنایع (٦٤) .

وقد وجد نظام الطوائف (٦٥) هذا منذ العصر الفاطمى ، فقد ذكر المقريزى أنه كان يوجد « فى كل سوق من أسواق القاهرة على أبواب كل صنعة من الصنایع عريف يتولى أمرهم » (٦٦) ،

(٦٢) الاصناف جمع صنف وإن كانت تعنى لغويا الأنواع أو الأشياء المميزة عن بعضها ، انظر حسين مصطفى رمضان ، طوائف الحرفيين ودورهم الاقتصادى والاجتماعى والثقافى فى مصر الاسلامية ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، جامعة القاهرة ، كلية الآثار ، ١٩٨٧ ، ص ٤ .

(٦٣) حسين رمضان ، طوائف الحرفيين ، ص ٤ .

(٦٤) عبد العزيز الدورى ، نشوء الاصناف والحرف فى الاسلام ، مجلة كلية الاداب جامعة بغداد ، العدد الاول ١٩٥٩ م ، ص ١٤١ .

(٦٥) وقد أطلق البعض على الاصناف والطوائف لفظة نقابة مثل برنارد لويس فى يادى الأمر ثم عاد وسحب كلامه فى عام ١٩٦٨ وقد اشارت سيرة الطاهر بيبرس الى وجود نظام طوائف للحرف . انظر سيرة الطاهر بيبرس : خمسون جزءا فى خمس مجلدات ط (١) مطبعة عبد الحميد بنغلي ، بدون تاريخ ، من (١) جزء ١ ص ٤٩٩ .

(٦٦) المقريزى ، اغاثة الامة ، ص ٨١ .

وعبارة أرباب كل صناعة تعنى الطائفة الحرفية التى تضم داخلها .
الأشخاص العاملين فى صناعة من الصنائع .

وقد خضع العاملون فى الصناعات المختلفة ، مثلهم مثل
التجار فى الأسواق لرقابة الدولة المتمثلة فى المحتسب الذى كان
يقوم بتعيين المرفاء على كل نوع من فروع الحرف ، وكان يتولى
الحسبة فى العصر المملوكى مسلم قادر ويفهم ذلك من سياق
ما جاء بسجل الحسبة فى العصر المملوكى الذى أورده
القلقشندي (٦٧) ، وليس كما زعم المستشرق آشتور أن نسخة
تقليد المحتسب لم يأت فيها أى ذكر لشرط أن يكون المحتسب من
المسلمين .

(٦٧) إذ جاء به خذ النصارى واليهود والمخالفين بليس الخيار وبعد ،
الذات على ذلك اظهار لما فى الاسلام من العزة انظر القلقشندي ، صبيح
الاعشى ، ج ١٠ ، ص ٤٦٠ وما بعدها ؛ وعن هذا الموضوع انظر ايضا ابن الخوة
معالم القرية ، ص ٢٥ ، ٢٦ .

النشاط التجارى لليهود فى العصر المملوكى .

رغم أن التجارة كانت تعد ضمن الحرف التى مارسها اليهود فى عصر سلاطين المماليك ، فائنتى خصصت لها فصلا مستقلا نظرا للدور الذى لعبه اليهود فى هذا المجال .

كانت القاهرة فى العصر المملوكى من افضل البلاد تجاريا على مستوى العالم ، حيث كان يسهل على الانسان أن يثرى فيها بسرعة على حد تعبير أحد الرحالة الذين شاهدوها ابان هذه الفترة (١) ،

ويبدو أن ثروة مصر واتساع تجارتها فى العصر المملوكى الاول قد اجتذبت كثيرا من يهود القسطنطينية وبغداد وهمشق ومكا وصور وحلب والاندلس ، فضلا عن البلاد الأوربية مثل

فرنسا وإيطاليا وغيرها ، ويبدو كذلك أن هؤلاء اليهود الذين كانوا قد استقروا في مصر وصارت لهم سيطرة ونفوذ على النشاط المصرفي والأعمال المالية (٢) .

وإن كان المستشرق آشثور يرى أن فترة دولة المماليك البحرية كانت بمثابة فترة اضمحلال بالنسبة للنشاط التجاري لليهود في مجال التجارة الداخلية للدولة ، ويرجع ذلك إلى عدة أسباب منها ازدياد الاحتكار التجاري الذي تأسس على فرض قيود على الدالين (٣) ، وبطبيعة الحال لم تكن هذه المشكلة تخص اليهود وحدهم بل تأثر بها التجار عامة ، حقيقة أن التجار من غير اليهود استطاعوا أن يجدوا لأنفسهم مخرجا عن طريق مشاركة رجال الدولة ، وهو ما لم يكن باستطاعة اليهود أن يفعلوه لذا تعرضوا لصعوبات كثيرة . وأشار أيضا إلى أن سبب تقلص تجارة اليهود يرجع إلى قيام رجال الدولة بالعمل في التجارة من خلال وكلائهم ، الأمر الذي ضيق من التنافس الحر بين كافة المواطنين الذين احترفوا ومارسوا مهنة التجارة (٤) .

ويفهم من وثائق الجنيزة أن معظم تجار اليهود كانوا من صغار التجار ومن متوسطي الحال ، كما يصفقون من الأهمالي التي كانوا يقومون بها ، ومن السلع التجارية التي كانوا يتعاملون

(٢) Clerget (M.), Le Caire, étude de géographie urbaine et d'histoire économique, Le Caire, 1934, I, p. 217 ;

(٣) سعيد عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٤٧ .

(٤) الدالون جمع دلال وهو الشخص الذي يتوسط بين البائع والمشتري ،

انظر الشيزري ، نهاية الرتبة ، ص ٦٤ هامش (١) .

Ashtor, Histoty of the Jews, I, 186.

(٤)

فيها ، ويستشف من هذه الوثائق أيضا أن تجار اليهود قد اضرروا بشدة من جراء السياسة الاقتصادية لدولة المماليك (٥) .

وقد اشتغل اليهود بتجارة العطور والأدوية والعطارة ، وكان يطلق على من يشتغل بها اسم العطار ، ومن المعروف أن العمل بالعطارة قد شكل بالنسبة لليهود أحد المصادر المهمة للكسب (٦) ، فوجد من بينهم من تخصص في بيع منتج واحد من العطارة مثل النشادر والعنبر (٧) ، أو غيرها كما وجد بينهم من كان يتجول بين المدن والقرى أى أشبه بالدلال ، وكان يعتمد في بعض الأحيان إلى طرق الأبواب ليقتنع النساء بقيمة ما يقدمه. لهن من تركيبات علاجية بسبب عدم امتلاكه لحافوت يمارس فيه مهنته فقد كان العطار يسمى اليهودي يمارس التجارة في أوائل العصر المملوكي عن طرق السعي والطواف في أنحاء البلد حتى يتمكن من بيع بضاعته (٨) .

Ashtor, The Jews in the Mediterranean Trade in the (٥)
later Middle Ages, HUCA, IV, 1984, p. 176.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 186. (٦)

(٧) العنبر مادة ضلابة شبيهة اللون تشبه الشمع ، إذا سخنت خرجت منها رائحة طيبة ويرى البعض أنه مادة بحرية تلتفها الأمواج إلى الشاطئ ، أو أنه مستخرج من الحوت ، ويقال أيضا أنه خاد. نباتية غير أن أغلب الآراء متفقة على أن مصدره بحري من المحيط الهندي ، وهو يستخدم في الطب والعطر ، انظر الشيزري ، نهاية الرتبة ، ص ٤٩ ، ٥٠ هامش ١٥ ؛ ابن الأثير ، معالم القرية ، ص ١٩٩ .

Ashtor, History of The Jews I, p. 187 ; (٨)

هذا وقد أمدتنا وثائق الجنيزة بأسماء العديد من العطارين اليهود في العصر الفاطمي نذكر منهم :

— أبو سعيد ثنائيل بن صدقة العطار رايني وورمان .

كما ذاعت شهرة اليهود أيضا في مجال بيع الخمر والاتجار فيها في جزيرة العرب قبل الاسلام وبعده ، فقد أشاد الشعراء العرب بنبيذهم المعطر في قصائدهم الشعرية (٩) .

وفي مجموعة وثائق الجنيزة في القدس ، توجد وثيقة تنص على إلغاء الكميات المطلوبة بين تاجر يخر في الفسطاط (١٠) ، وهذا يؤكد اشتغال اليهود في هذه التجارة ابان العصر المملوكي .

وقد سئل ابن تيمية سؤالا بشأن اليهود الذين يقيمون في مدينة كبرية ويبيعون الخمر للمسلمين ويثرون من وراء ذلك ، فكان رده أنهم يستحقون على ذلك العقوبة التي تردعهم وامثالهم عن ذلك ، وينتضى هذا عهدهم في مذهب الامام احمد وغيره ، واذا انتفض عهدهم حلت ديارهم واموالهم وحل بهم ما يحل

— ابو على العطار القسطنط ، وأبو على العطار العسقلاني ، انظر : Mann, The Jews in Egypt, II, pp. 286-287.

— وهليل العطار بن نعمان الحسيد القسطنط انظر .

— والشيخ ابو الفخر العطار القسطنط انظر : Mann, The Jews in Egypt, II, p. 293.

— وأبو سعيد العطار ، وصندقة بن هارون العطار . انظر :

— وابن اسحق الاعزازي العطار انظر : Ashtor, History of the Jews I, p. 187.

• مما يؤكد امتحان اليهود لحرقة العطارة .

(٩) ومن الابيات التي تدل على ذلك :

اتنا حنين ومنزلى التجف	وما نديمي الا الفتى القصف
اقرع بالكاس ثغرياطية	مترعة تارة واغتريف
من قهوة باكر التجار بها	بيت يهود قرارها الخرف
والعيش غص ومنزلى خصب	لم تغدنى شقوة ولا عنف

انظر الاصبهاني ، كتاب الاغانى القاهرة ١٩٠٥ م ج ٢ ، ١١٦ ، ١١٧ .

Ashtor, History of the Jews, I, p. 188.

(١٠)

بالمحاربين الكفار ، وللسلطان أن يأخذ منهم هذه الأموال التي قبضوها من أموال المسلمين بغير حق ، ولا يردها الى من اشتري منهم الخمر ، وهذا بخلاف اذا ما باع نهي لذى خمر سرا فإنه لا يمنع من ذلك ، ويجوز للامام أن يخرّب المكان الذى يباع فيه الخمر (١١) .

ومن المعروف أن الخمر كانت قد انتشرت بين مختلف طبقات الناس في العصر المملوكي ، فعمّرت الخمر في شتى أنحاء البلاد وبيعت طوال السنة على رعوس الأشهاد ، حتى أن ما عصر منها في خزانة البنود (١٢) ، في سنة واحدة قد بلغ اثنين وثلاثين ألف جرة ؛ كما ذكر الكثيرون من الأوربيين الذين زاروا مصر في عصر سلاطين المماليك أن الخمر كانت متوافرة في البلاد ، وأنهم لم يلقوا أية صعوبة في الحصول على نبيذ فاخر في أى وقت ، فضلا عن أن كثيرا من أهل البلاد كانوا يتظاهرون بشربه (١٣) .

(١١) ابن تيمية ، مجموعة فتاوى ابن تيمية ، القاهرة ١٣٢٩ هـ مقالة ٥١٠ بعنوان مسئلة في اليهود بمصر من أمصار المسلمين ، ج ٤ ، ص ٢٧٨ ؛ وكذلك فتوى رقم ٤٩٤ ، ص ٣٦٤ .

(١٢) كانت هذه الخزانة من منشآت الدولة الفاطمية ، بناها الخليفة الظاهر بين قصر الشوق وباب المعيد لخزن أنواع البنود من الرايات والأعلام عدا أنواع السلاح والآلات الحربية ، وكان فيها ثلاثة آلاف صانع مهريزين في سائر الصنائع وبها مدرسة لتعليم ممالك تلك الدولة أنواع العلوم وفنون الحرب وصنوف حيلها من الرماية والمطاعة والمسايق . ثم اختزنت تلك الخزانة بما فيها من أنواع المتاع عام ٤٦١ هـ / ١٠٦٨ م ، وجعلت بعد هذا الحريق حيسا للأمراء والوزراء والأعيان الى أن زالت الدولة الفاطمية . وقد اتخذها ملوك بني أيوب سجنا تعتقل فيه الأمراء والمالكة ، ثم جعلوها منازل للأشرار من الفرنج الماسوريين من البلاد الشامية ، واستمرت مخصصة لذلك الغرض زمن دولة المماليك حتى عهد الناصر محمد بن قلاوون . انظر المقرئى ، الخطط ، ج ١ ص ٤٢٣ ، وما بعدها ؛ السلوك ، ج ١ ق (٣) ص ٧٩٥ ، هامش (٤) .

(١٣) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢٣١ .

وقد عرفت مصر في ذلك العصر انواعا عديدة من الخمر ،
 منها نبيذ القمح وكان يصنع من لبن الخيل الخمر ، وشطف به
 السلاطين كثيرا (١٤) والمز وهو شراب يعمل من القمح (١٥) ،
 والنبيذ القمح بغاوى الذى كان يصنع عن طريق مزج عشرة ارطال
 من الزبيب الى اربعين رطلا من الماء ثم يوضع المزيج في جزار
 تدفن في زيل الخيل اياما حتى يتخمر (١٦) ، والاقسما التى كانت
 تعمل من الزبيب ، واليوزا التى كانت تعمل من الدقيق أو من
 الارز أو من الشعير أو الذرة المويجة (١٧) ، والقند وهو غسل
 تصب السكر اذا تجدد ، واسمه فارسي معرب ، أى كند (١٨)
 وواضح من أسماء بعض هذه الأنبذة أنها ارتبطت ببعض أسماء
 الممالك مثل التمر بغاوى نسبة إلى الأمير تمرغا ، والبشتسكى
 نسبة إلى الأمير بشتاك ، ومن المعروف أن الممالك شغفوا بشرب
 الخمر وأسرفوا في تقديمها في أفراحهم وولائمهم (١٩) ، وروى عن
 بعض السلاطين أنهم كانوا يجلسون في أيام محددة لشرب الخمر

(١٤) المقريزى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٦٠٧ هامش (٢) : عبد المنعم
 طاجد ، نظم سلاطين الممالك ورسومهم في مصر جزءان القاهرة ١٩٦٤ ، ١٩٦٧ ،
 ص ٧٠ ، ص ١١٧ : اسماعيل عبد المنعم ، الأمراض الاجتماعية بين الطبقة
 الأرستقراطية والملوكية في مصر زمن سلاطين الممالك البحرية ، رسالة ماجستير
 ظهر منشورة ، كلية الآداب جامعة عين شمس ١٩٨٨ ، ص ١٥٦ ص ١٥٧ .
 (١٥) المقريزى ، الخطط ، ج ٢ ص ١٠٥ : اسماعيل عبد المنعم ، الأمراض
 الاجتماعية ، ص ١٥٢ .

(١٦) المقريزى ، السلوك ج ٢ ، ق (٢) ص ٨٢٦ .
 (١٧) ابن تغرى بردى ، منتخبات ، ج ٢ ، ص ٢٧٩ : اسماعيل عبد المنعم
 الأمراض الاجتماعية ، ص ١٥٦ .
 (١٨) اسماعيل عبد المنعم ، الأمراض الاجتماعية ، ص ١٥٧ .
 (١٩) ابن تغرى بردى ، التلخيص الزاهرة ، ج ٥ ، ص ٦٠ .

وقيل كذلك عن ابي بكر بن محمد بن قلاوون أنه عكف في قصره على الشراب ومعه نتماؤه من الأمراء حتى لا يكاد الواحد منهم يفارق ساعة واحدة (٢٠) ، وروى أيضا بصدد السلطان فرج بن برقوق أنه عند عودته من الصيد كان يشق شوارع القاهرة وهو لا يكاد يثبت على فرسه من شدة السكر (٢١) .

وحكى امراء الماليك سلاطينهم في الشغف بتعاطى الخمر، يل تجاهر بعضهم بشربها أمام الناس (٢٢) ، واعتادوا ان يتهادوا بها في أفراحهم (٢٣) ، فقد بلغ ما استهلكه بعض الأمراء من الخمر خمسين رطلا في اليوم الواحد (٢٤) ، وكان الناس يعتقدون أنه اذا حج أمير فانه سوف ينتهى عن شرب الخمر ، ولكنه كان لا يتوب (٢٥) ، ويفهم من المصادر المملوكية انه كان اذا احتاج أحد السلاطين أو الأمراء الى كمية كبيرة من الخمر لحفل أو ظرف طارئ كانوا يقومون بتوزيعها على التجار اليهود والنصارى ذوى الشهرة في صناعتها ، خاصة عندما تعوزهم الحاجة الى كميات كبيرة منها في مناسبة ما ، ويطلبون اليهم توفيرها وقتما شاءوا لآحياء مجالسهم ومناسباتهم الاجتماعية ، ويحصلون على مرادهم من كميات الخمر مهما كانت ضخمة بتوزيع الكمية المطلوبة على أكثر من بيت من بيوت الخمر لتجهيزها سريعا (٢٦) ، واذا

(٢٠) ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ج ١ ، ص ٤٦٢ .

(٢١) ابن تقي بردى ، النجوم الزاهرة . ج ٦ ، ص ٢٥٠ .

(٢٢) المقرئى ، السلوك ، ج ٣ ق (١) : ص ٣٠٥ ، ٣٠٦ .

(٢٣) ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ج ١ ، ص ٥٠٠ .

(٢٤) ابن تقي بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ٥٢ .

(٢٥) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢٢٢ : اسماعيل عبد المنعم ،

الأمراض الاجتماعية ، ص ١٨٠ .

(٢٦) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ق (١) : ص ٢٧٢ : اسماعيل عبد المنعم ،

الأمراض الاجتماعية ، ص ١١٧ .

تأخروا في توريدها كما حدث في عام ٨١٦ هـ / ١٤١٣ م ، « كانت
تجبي منهم بعنف وعسف وضرب » (٢٧) .

وشاع أيضا شرب الخمر بين عامة المصريين من غير
المالكي ، فإذا وقع هجوم على كنائس أهل الفضة أو بيوتهم ،
أسرع العامة الى نهب ما بها من خمر واحتسائها في الحال قبل
أن ينتزعها منهم مناس (٢٨) .

واعتبرت الخمر في كثير من الحفلات والأفراح الشعبية
متممة للغانى (٢٩) ، وروى أن أحد فقهاء القرن الثامن الهجرى /
الرابع عشر الميلادى تحدى أصحابه على أن يشرب الخمر وسط
المجلس الدينى وهو على المنبر ، فاتفق مع شخص على ذلك
وتظاهر بالسعال وأستاذن الحاضرين في شرب دواء « يصرف
البغم والخلط » فاحضر له ذلك الشخص زجاجة الخمر وشرب
ما فيها عن آخره « (٣٠) .

ومع ذلك فقد وجد من بين سلاطين المالكي من حارب
الخمر ومتعاطيها بل عمد بعضهم الى اراقة الخمر وتجريم
تعاطيها في مختلف أنحاء البلاد اظهارا للتوبة ، كما حدث في عام
٦٦٥ هـ / ١٢٦٦ م في سلطنة الظاهر بيبرس ، وفي ذلك يقول
أحد الشعراء :

لقد كان حد السكر من قبل صلبه
خفيف الاذى اذ كان في شرعنا جلدا

• (٢٧) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ق (١) ، ص ٢٧٢ .

• (٢٨) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢٢٢ .

• (٢٩) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢٢٢ .

• (٣٠) الجويرى ، المختار فى كشف الأمرار ، دمشق ١٨٨٤ ، ص ٢٥ .

فلما بدا المصلوب ، قلت لصاحبي

الأتب ، فان الحد قد جاوز الحسدا (٣١)

وتكرر ذلك في السنوات ٦٦٩ هـ / ١٢٧٠ م (٣٢) ، ٦٧٠ هـ / ١٢٧١ م (٣٣) و ٦٧٤ هـ / ١٢٧٥ م (٣٤) ، وسنة ٧٠٩ هـ / ١٣٠٩ م (٣٥) وسنة ٧٨١ هـ / ١٣٧٩ م (٣٦) وسنة ٨١٦ هـ / ١٤١٣ م (٣٧) ، وسنة ٨٢٢ هـ / ١٤١٩ م (٣٨) ، وسنة ٨٣١ هـ / ١٤٢٧ م ، ٩١٠ هـ / ١٥٠٤ م (٣٩) ، وفي ٩٢٢ هـ / ١٥١٦ م ، ولكن هذه الاوامر لم تكن لتستمر طويلا وسرعان ما يعود الناس بعدها الى التجاهر بشرب الخمر ، « ولم ينتهوا عما هم فيه » (٤٠).

وعمل عدد كبير من الباعة اليهود أيضا في تجارة الزيت ، الذي كان يعد من الضروريات المهمة للغاية ، فقد أشارت وثائق

-
- (٣١) المقرئى ، الخطط ، ج ١ ، ص ١٠٦ : ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (١) ص ٣٢٦ : اسماعيل عبد المنعم ، الامراض الاجتماعية ، ص ١٦٧ .
- (٣٢) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ق (٢) ، ص ٥٩٥ .
- (٣٣) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٥٩٧ .
- (٣٤) المقرئى ، السلوك ، ج ١ (٢) ، ص ٦٢٣ .
- (٣٥) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ٥٥ ، ٥٦ : ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (١) ، ص ٤٢٤ : احمد محمد عدوان ، الوضع الاقتصادى فى مصر ، ص ٢٢١ .
- (٣٦) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ق (١) ، ص ٢٧٢ .
- (٣٧) ابن الصيرفى ، فزعة النفوس والابدان فى تواريخ الزمان ، تحقيق حسن حيشى ، القاهرة ١٩٧١ م ، ج ٢ ، ص ٤٥٣ .
- (٣٨) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ق (٢) ، ص ٦٦٨ .
- (٣٩) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ٧٦ ، ٧٧ .
- (٤٠) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٥ ، ص ١٢٧ ، ١٢٨ : اسماعيل عبد المنعم ، الامراض الاجتماعية ، ص ١٨١ .

الجنيزة التى ترجع إلى القرن التاسع الهجرى / الثالث عشر الميلادى الى الزيات (٤١) ، ويقصد به من يقوم ببيع الزيت ، كابين الزيات ، وخلف الزيات ، كما جاء فى احدى الوثائق اشارة الى حائوت كان متخصصا فى بيع الزيتون والحبوب بحى اليهود فى القسطنط (٤٢) .

وعمل اليهود كذلك فى تجارة النسيج بمصر ، فقد جاء فى وثائق الجنيزة انهم كانوا يتاجرون فى المنسوجات ، وانهم كتبوا يقومون كذلك بتصديره الى بلاد الشام (٤٣) .

ونقرا ايضا فى وثيقة من القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى عن ثلاثة من تجار النسيج هم الكاهن البزاز (٤٤) ، بيان البزاز ومكarm البزاز (٤٥) .

(٤١) الزيات : هو عاصر الزيت وتجاره وصانعه ، وربما اطلقت على صاحب معصرة الزيت ، انظر حسن الباشا ، الفنون الاسلامية ، ج ٢ ، ص ٢٥٧ .

(٤٢) Ashtor, History of the Jews, I, p. 188.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 189 ; David (A), Jewish life in Egypt, p. 18.

(٤٤) من المعروف ان اليز هو الثياب الرفيعة من الكتان ، والبزاز هو بائع الثياب أو تاجرهما ، ومن المعروف ايضا ان ابا بكر الصديق كان يعمل بزازا ، انظر حسن الباشا ، الفنون والوظائف ، ج ١ ، ص ٢٠١ ؛ وان محمد بن طنج الإخشيدى يعد أول من اهتم فى القرن ٤ هـ ؛ ١٠ م بالتاجر الخاصة بالثياب والمنسوجات هائشا قيسارية اليز بمدينة القسطنط ، وقد لعبت هذه القيسارية دورا مهما فى التصدير الى الخارج ، وكان تصيب العراق منها فى أيام الدولة الفاطمية عظيما ، ويفهم كذلك من حديث المؤرخ ابن دقماق عن قيسارية بدر الخيفى بالقسطنط أنه كان يوجد للبزازين أسواق خاصة بهم فى المدن المصرية ، وأن وجه قيسارية اليز كان فى سوق البزازين ، وأن مدينة المحلة كانت تضم قياصر وبزازين اليز ، وتجارته كانت غاية فى الرواج ، انظر ابن دقماق ، الانتصار ج ٤ ، ص ٤٠ ؛ محمد عبد الرازق ، أضواء جديدة ، ص ١٣٦ .

عما يدعى أنه كان للبزازين أسواقا خاصة بهم فى المدن المصرية ، وإن خرقه Mann, The Jews in Egypt, I, p. 178. (٤٥)

وقد خضعت حرفة البز والبزازين ، شأنها شأن بقية الحرف لاشراف المحتسب الذى كان يشترط الا يتحدث فى البز الا من عرف أحكام البيع وعقود المعاملات (٤٦) ، وكان يحلف البزازون فيها ببيع بينهم (٤٧) ، كما كان المحتسب يتفقد موازينهم وأثرتهم ويمنعهم من مشاركة المفادى والدلال ويراعى حسن معاملتهم مع المشترين وجلابى البضائع (٤٨) ، وكان يشترط أيضا على البزاز أن يعمل ذراع خشب طوله بعرض الإبهام ، أربعة وعشرون أصبعا مجزوة ، وينقش على طرفه الأول اسم الامام ، وعلى الطرف الثانى اسم المحتسب ، ليتعشوا به ويرتفع الشك فى طول أمتعة الناس وعرضها (٤٩) .

ويبدو كذلك أن بعض تجار اليهود قد تخصصوا فى تجارة الحرير ، فقد اشتكى تاجر يهودى فى خطاب غير مؤرخ من صعوبات بيع الحرير فى الأقاليم المصرية ، كما عثر فى قوائم أحد هؤلاء التجار على كشف حساب يرجع الى القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى لتصنيع كمية الحرير (٥٠) .

وكانت تجارة الحرير تخضع لاشراف المحتسب ، الذى اشترط على الحريرى عدم صبغ القز قبل تبييضه حتى يتغير لونه بعد ذلك ، وقد يفعلونه حتى يزيد لهم ، ومنهم من يثقله

(٤٦) الشيزى ، نهاية الرتبة ، ص ٦١ .

(٤٧) ابن بسلام ، نهاية الرتبة ، ص ٨٠ .

(٤٨) الشيزى ، نهاية الرتبة ، ص ٦٢ .

(٤٩) ابن بسلام ، نهاية الرتبة ، ص ٨٠ : أحمد عبد الرزاق ، انصواء

جديدة ، ص ١٢٦ .

Ashtor, History of The Jews, I, p. 189.

(٥٠)

الحرير بالنشا ومنهم من يثقله بالسمن أو الزيت ومنهم من يجعل في ظهره عقدا من غيره (٥١) .

ومن اليهود من عمل أيضا في تجارة الأقمشة الغالية ، فقد كان بالقاهرة عدة حوانيت لليهود في سوق الجملون تخصصت في بيع الأقمشة الغالية (٥٢) ، وسوق الجملون معروف بحوانيته الزاخرة بالبضائع الثمينة ، وهناك سوق الجملون الصغير الذي روى المقرئى أنه تجول في حوانيته وذكر أنه كان يضم تجار الأقمشة البزازين ، المتخصصين في بيع ثياب الكتان المصنوعة من الخام الأزرق وأنواع الطرح المختلفة ، وأصناف ثياب القطن ، وكان يتم بذه السوق بيع الأقمشة بالمازاد أحيانا ، كذلك وجد به بعض الخياطين وعدد من البايه الذين كانوا يقومون بغسل الثياب وصقلها ، ووجد به أيضا حوانيت الضبيين (٥٣) .

وسوق الجملون الكبير الذى كان يقع بوسط سوق الشرايشيين (٥٤) ، ويصل من البندقانيين (٥٥) ، وحارة

(٥١) الشيزى ، نهاية الرتبة ، ص ٧١ .

(٥٢) المقرئى ، الخط ، ج ٢ ، ص ١٠٢ ؛ ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ م (١) ، ص ١٠٢ .

(٥٣) Raymond (A), Les marchés du Caite, pp. 184-185.

(٥٤) الشرايشيين ، لفظ فارسي من كلمة ، شريوش ومعناها غطاء للرأس وهي عربية عامية بمعنى طريوش ، محمد التونجى المعجم الذهبى ، بيروت ١٩٩٩ م ، ص ٢٤١ ، والشرايشيين مفردا شريوش وهو شيء يشبه التاج لكنه شكل مثلث يجعل على الرأس بغير عمامة ، وقد نزل استخدامه في دولة لجراسكة انظر :

Dozy, Dictionnaire détaillé des noms des vêtements, pp. 220-223.

(٥٥) يفهم من سياق كلام المقرئى من يقومون بعمل ومناعة قس. اللهبدي لفظ المقرئى ، الخط ، ج ٣ ، ص ٢٤٩ .

الجودرية (٥٦) ، وكان يوجد به حوانيت سكنها البزازون ، وهذا السوق عرف أيضا بحوانيته الزاخرة بالبضائع الثمينة ومن هنا اقتضت الضرورة وضع حماية شديدة عليه في مواجهة اللصوص وخاصة في أوقات الازمات ، وفي نهاية القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى بنى له بابين على جانبه كانا يفلقا ليلا ، وكان يوجد الى جواره فندق الصرف (٥٧) .

وكما كان التجار اليهود يقومون بنقل المنتجات الصناعية المصرية الى بلاد الشام ، فقد كان تجار الشام ينقلون بدورهم بعض المنتجات الى مصر ، وكانت صناعة الصابون في كل من بلاد الشام او فلسطين من الصناعات المهمة لذا كان يقوم بعض تجار اليهود بنقل الصابون من بلاد الشام الى مصر (٥٨) .

اما الباعة الجائلون فقد كانوا يجوبون القرى المصرية غزلا عن طائفة منهم كانت تحصل على اجورها في مقابل عملها في الحوانيت الضخمة في المدن الكبيرة ، وكان هؤلاء الجوالون يعودون الى منازلهم في ايام السبت وفي اوقات متباعدة في ايام الأعياد ، وقد كتب « يتسحاق بن مئير لطيف » في النصف الثانى من القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى في خطاب

(٥٦) عرفت بهذا الاسم نسبة الى الطائفة الجودرية أحد طوائف العسكر فى الدولة الفاطمية وهو جودر خادم عبيد الله المهدي ، اختطوها حين بنى جوهر القاهرة ، ثم سكنها اليهود بعد ذلك الى أن بلغ الحاكم الفاطمى أنهم يهيمزون بالمسلمين ، فسد عليهم أبوابها وأحرقهم ليلا ، انظر المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٢٥٢ .
(٥٧) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ١٠٢ ؛ ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ج ١ ، ص ٩٠ .

Raymond, Les marches du Caire, pp. 195-196.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 189.

(٥٨)

أرسله من القدس ، أن اليهود كانوا يعملون في التجارة في القرى وفي دمشق ثم يعودون أدراجهم بسلام ذلك لأن الطرق كانت آمنة للغاية (٥٩) . وكان لليهود نصيب كبير في تجارة السكر ، فقد أشارت العديد من وثائق الجنيزة الى هذه التجارة (٦٠) .

وجدير بالذكر أنه فرضت قود كثيرة على اليهود بالنسبة لكل أنواع التجارة السابقة بسبب سياسة الاحتكار التي طبقتها الدولة المملوكية ، وما ترتب على ذلك من فرض مكوس باهظة ، وقد انعكست هذه الاجراءات على تجارة المحاصيل التي كانت بدورها تجارة مهمة في الدول الزراعية في كل من مصر وبلاد الشام ، ومن المعروف أن اليهود عملوا في العصور السابقة على العصر المملوكي ، في كل من مصر وبلاد الشام في تجارة المحاصيل كما يفهم من وثائق الجنيزة (٦١) .

غير أن الحال تبدل في العصر المملوكي الأول حيث تركزت تجارة المحاصيل في أيدي الأمراء من أصحاب السلطة والنفوذ ، كما تركزت في أيدي أبناء السلاطين ، الذين أحضروا كميات ضخمة من المحاصيل من الوجه القبلي الى بولاق وجمعوها هناك في أمراء (٦٢) ضخمة ثم قاموا بنقلها بعد ذلك بواسطة السفن

Ashtor, History of the Jews, I, p. 160.

(٥٩)

Ashtor, History of the Jews, p. 180.

(٦٠)

Ashtor, History of the Jews, I, pp. 190, 191.

(٦١)

(٦٢) الأمراء ، الخازن والشون ، وهناك أمراء سلطانية كانت تفرق فيها الغلال الخاصة بالسلطان ولا تفتح الا في حالات الشدة والمجاعات انظر خليل بن شافين الطاهرة ، زبدة كشف الممالك وبيان الطرق والمسالك ، باريس ١٨٩١ م ، من ١٢٢ ، ١٢٣ : عاشر ، العصر المملوكي ، ص ٤١٥ .

والى بلاد الشام والحجاز (٦٣) ومن المعروف أنه فى نهاية القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى والنصف الأول من القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى انخفض مستوى التجارة الخارجية فى دولة المماليك ، وتقلص بالتالى عدد اليهود المشاركين فيها (٦٤) .

ووصلنا كذلك بعض المعلومات عن اليهود الذين عملوا فى تجارة الأحذية ، فعنى خطاب باللغة العبرية أرسل فى الفترة الموازية لنهاية عصر المماليك من القدس الى ايطاليا ، يأتى ذكر تجار الأحذية اليهود الذين يجوبون القرى ، ويروى كاتب هذا الخطاب كيف أن اهل القرى كانوا يستقبلون هؤلاء التجار بحفاوة ويقدمون لهم الأطعمة ويعطونهم أجرهم كاملا (٦٥) .

أما بالنسبة لتجارة الكارم ، فيلاحظ أن الأصل اللغوى لمصطلح الكارم لا معنى له فى العربية ، ومذلوله مازال غامضا حتى الآن ، بعد أن تعددت الافتراضات حول أصله اللغوى ، إذ يرى البعض أنه اشتق من كلمة Kanima وهو اسم لمقاطعة كانت تسكنها بعض قبائل الزنوج فى غرب السودان (٦٦) . ويرى القلقشندي الذى اعتنق هذا الأصل أن هذه الكلمة مشتقة

Poliak, Les révoltes populaires en Egypte à l'époque des
Mamlouks et leurs Causes économiques, REI, Cahier III,
1934, pp. 234-260.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 191. (٦٤)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 151. (٦٥)

Fischel (W.) The Spice Trade in Mamluk Egypt, JESHO, (٦٦)
I, Leiden, 1958, p. 158.

من كلمة كانم (٦٧) وهي حسب زعمه فرقة من السودان ، منهم طائفة مقيمة بمصر تتاجر في البهار من الفلفل والقرنفل ونحوهما مما يجلب من الهند واليمن فعرف لذلك بهم (٦٨) . وقد أيد هذا الرأي المستشرق كلترمير في تأصيله لهذه اللفظة (٦٩) ، منذ ما يزيد على مائة عام وتبعه في ذلك كثير من الباحثين الأوروبيين ، وبعدها دخلت هذه اللفظة في المعاجم العربية وان كان فيشيل يرى أن هذا الرأي يعد ضعيفا الى حد كبير لأنه ليست هناك سمات عرقية أو جغرافية تتصل بتجار الكارم في مصر يمكن ربطها بتلك التي في غرب السودان (٧٠) .

(٦٧) يقع إقليم الكانم في السودان الأوسط الى الشرق والشمال الشرقي من بحيرة تشاد ، انظر ابراهيم على خرخان ، امبراطورية البرنو الاسلامية ، القاهرة ١٩٧٥ م ، ص ٤٥ : وكانم بكسر الفون من بلاد البربر في اقصى الغرب في بلاد السودان انظر ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، ج ٧ ، ص ٢١٠ ؛ وبلادهم - اى الكانم - بين افريقية وبيرقا وتمتد جنوبا الى سميت الغرب الأوسط وميدا هذه المملكة من جهة مصر مدينة دالا او زالا - واخرها بلدة كاكأ ، بينهما ثلاثة شهور انظر ابن فضل العبري ، مسالك الایصار في ممالك الامصار ، تحقيق ايمن فراد سيد القاهرة ١٩٨٥ م ، ص ٩ ؛ ويرجع تاريخ ظهور مملكة كانم الى الازمنة السحيقة ، وقد كثرت الروايات والاساطير حول اصول هذه المملكة غير ان التاريخ الحق لظهور مملكة كانم يرجع الى القرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي ؛ ثم امت واتسعت خلال القرنين ٢ - ٤ هـ / ٩ - ١٠ م ؛ ابراهيم خرخان امبراطورية البرنو الاسلامية ، ص ٤٦ .

(٦٨) القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ٤ ، ص ٣٢ .

Quatremère Mémoires géographiques historiques sur l'Egypte, II Paris, 1811, pp. 27-28-285 ; Subhi (Labil), Encyclopedic of Islam, IV, Leiden, 1990, p. 640, art, Karkml.

Fischel, The Spice Trade, p. 153.

انظر (٧٠) .

أما ليتبان فيرجح أن أصل هذه التسمية يرجع إلى الكلمة
 الأمهرية Karkuma (٧١) وهى نوع من التوابل كان
 تجار الكارم يقومون بتصديره إلى أثيوبيا ، ونظرا لأن تجار الكارم
 كانوا في المقام الأول يديرون تجارتهم عبر المحيط الهندي والبحر
 الأحمر ، فقد رجح ليتبان أنه ربما ارتبطت كلمة كارم باسم نوع
 من أنشطتهم التجارية (٧٢) . على حين ذهب بلوشيه إلى الترجيح
 بأنها مشتقة من الأصل السرياني Karkuna (٧٣) .

أما جاستون فيت فيذكر أن الاشتقاق اللغوى لكلمة كارم
 ليس له دلالة في اللغة العربية ، ويبدو أن اسمه القديم Kanim
 مشتق من كلمة Kapam وهو اسم لشعب من جنوب السودان ،
 وأن الكارمية هم التجار المتخصصون في توابل الكارم ، ويرى
 أيضا أن Karim أو Karam ذات أصول آشورية اشتقت من
 كلمة Karkuma التى وجدت على أحد النقوش بمعنى الأصفر ،
 ويؤكد على أن هذا التفسير الآشورى لا يستند إلى أية دلائل
 مقنعة (٧٤) .

على حين يرى صبحى لبيب أن الكارميين اسم لمجموعة من
 التجار المسلمين كان نشاطهم يمتد عبر مراكز التجارة في دولة
 الأيوبيين والمماليك خاصة فيما يتعلق بتجارة التوابل (٧٥) .

Littmann, (E.), Recensiones, ORIENTALIA, VII, 1939, (٧١)
 p. 176.

Littmann, Recensiones, p. 175 ; Subhi Karimi, p. 640. (٧٢)

Blochet (E.), Histoire de Makrizi, Revue de l'orient latin (٧٣)
 VIII, 1900 - 1901, p. 540.

Wiet (G.) Les marchands D'épices sous les sultans (٧٤).

mamlouks, Cahiers d'histoire Egyptienne, 1955, pp. 86-87.

Subhi (Labib), Karimi, p. 640. (٧٥)

والتفسير الجديد لكلمة « كارم » الذى أورده جواتين مفاده أن أصل هذه الكلمة ليس عربيا ولكنه هندي ، لأن لفظة جنوب الهند « التامل » تشتمل على كلمة « كاريام » وهى تعنى أشياء أخرى ، الأعمال أو الأشغال ، وهناك تفسير جديد أورده الشاطر بصيلى فى مقال له عن الكارمية ورد فى ذلك التفسير أننا إذا اقتطعنا لفظة كارم قسمين لوجدناه يتكون من « كار » فى المقطع الأول ثم « يم » فى المقطع الثانى ، وكار معناه الحرفة أو العمل أو التجارة أو الوظيفة و « يم » معناه المحيط أو البحر البعيد الشواطىء ، أو النهر الكبير ثم سقط حرف الياء من « كارييم » فأصبحت «كارم» وأن معنى الكلمة حسب هذا التفسير هو حرفة التجارة فى البحار (٧٦) .

هذا وقد استدلل البصيلى من تفسيره لتجارة الكارم على أن هذه التجارة قديمة وسابقة أيضا على العصر الفاطمى ، وقد ظل نشاطها فى المحيط الهندى واستمرت عدن مركزا لنشاط تجارتها حتى انتقل مركز تجارة العالم من المحيط الهندى إلى البحر المتوسط وانتقلت مراكز تجارة العالم إلى سواطىء هذا البحر ، وكان من الطبيعى أن يتخذ العاملون فى هذه التجارة مراكز لهم على مقربة من هذا البحر ، ولهذا جاء هؤلاء التجار إلى مصر واتخذوا منها موطنًا لهم فى سنة ٥٧٧ هـ / ١١٨١ م (٧٧) .

(٧٦) عطية القوضى ، تجارة مصر قديما ، الجزء الأول ، ص ١٠١ ، ١٠٢ ؛
أضواء جديدة على تجارة الكارم من واقع وثائق الجنيزة ، المجلة التاريخية المصرية ، م ٢٢ ، ١٩٧٥ ، ص ٢٦ ؛ الشاطر بصيلى ، الكارمية ، المجلة التاريخية م ١٢ ، القاهرة ١٩٦٧ ، ص ٢٢٠ ؛

Gottain, New Light on the Beginings of the Karim Merchints,
JESHO, I, 1958, p. 182.

(٧٧) الشاطر البصيلى ، الكارمية ، ص ٢٢٧ ؛ عطية القوضى ، تجارة مصر ، ص ١٠٢ ، ١٠٣ .

وكان الفلفل والبهار من أهم سلع تجارة الكارم ، وبالإضافة إلى هاتين السلعتين المهمتين ، تاجر الكارمية في سلع أخرى كالحاصلات الزراعية ، والملبوسات ، والحزير الخام ، والخشب والدقيق والسكر ، والأسلحة ، وأدوات الزينة وبضائع اليمن الغالية الثمن ، واحتفظت القوابل طوال الوقت بمكان الصدارة في تجارة الكارمية ، وكانت اليمن وبخاصة عدن مركز تجارة الكارم ونقطة الانطلاق الرئيسية لهم في العهد الفاطمي ، وكانت قوابل الهند تصل إلى اليمن إما على أيديهم أو على أيدي تجار الهند ، وكانت تجمع في عدن وتصدر إلى عيذاب ، وكان ذلك يتم في مواسم معينة من السنة ، ويعتبر يوم وصول قوافل الكارمية إلى مصر حدثاً مهماً تؤرخ به الأحداث في البلاد (٧٨) .

كذلك كان العاج وجلب الرقيق إلى مصر من أهم صادراتهم ، وكان التاجر الكارمي في العادة عند وصوله لبعض المناطق التي يجلب منها تجارته مثل الهند ، يرسل إلى زوجته وأولاده أو من يعولهم يزف إليهم بشرى بضائع قيمة ثمينة ، مما يدل على أن بعض بضائعهم كانت ذات قيمة كبيرة ونادرة (٧٩) .

ويستشف من وثائق الجنيزة أن ذروة النشاط التجاري لتجار الكارم كان في الفترة الأيوبية والملوكية (٨٠) ، كما تظهر وثائق الجنيزة بوضوح أنه على الأقل في العصر الفاطمي كان

Fischel, The Spice Trade in Mamluk Egypt, pp. 161-162. (٧٨)

عطية القومى ، تجارة مصر في البحر الأحمر ، ص ١٠٣ .

(٧٩) زين العابدين عبد الرحيم السراج ، دولة كاتم الاسلامية ، من القرن التاسع الميلادى إلى الرابع عشر الميلادى ، رسالة ماجستير غير منشورة جامعة القاهرة ١٩٧٥ م ، ص ١٦٧ .

Goitein, New light, pp. 181-183 , (٨٠)

عطية القومى ، تجارة مصر في البحر الأحمر ، ص ٩٧ .

الهندوس والمسلمون والنصارى واليهود يعملون معا في عمليات التجارة بين الهند والغرب ، كما ان تجارة الكارم كانت تحمل الركاب والبضائع واليهود (٨١) .

وأغلب المعلومات التى وصلتنا عن تجار الكارم تأتى من خلال التراجم الذاتية لهؤلاء الكارميين فى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى ، فضلا عن بعض المعلومات المتناثرة فى المصادر التاريخية للمؤرخين العرب التى ترجع الى نهاية العصور الوسطى ، ولا شك فى ان هؤلاء التجار قد عملوا بنشاط فى تجارة التوابل وفى سائر أنواع المتاجرات الأخرى التى تأتى من الهند الى عدن ثم الى مصر ، وكانت فى حوزتهم كل مقاليد التجارة الخاصة بتجارة الهند (٨٢) ، كما كانوا يملكون مخازن كثيرة فى القسطنطينية (٨٣) ، وفى قوص بصعيد مصر (٨٤) كذلك كان الحال بالنسبة لعدن وتعز وزبيد فى اليمن (٨٥) ، وكانوا أيضا يملكون السفن التجارية بالإضافة الى بعض السفن الحربية بهدف حماية قوافلهم من قرصنة البحار (٨٦) .

وقد حرصت الدولة المملوكية على تعيين مستخدمين لتجار الكارم كل من أهم اختصاصاتهم بجباية المكوس المفروضة

Goitein, New Light, pp. 181-183.

(٨١)

(٨٢) ابن قتيبي ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ص ١٢٢ ، ١٢٣ : ابن حجر ، انباء

الغدير ج ١ ، ص ٤٩ ، ٥٠ : الدرر الكامنة ، ج ٤ ، ص ٢٥٧ .

(٨٣) ابن بطيعة ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤٠ .

Garcin (J.C.), Un centre musulman de la haute-Egypte. (٨٤)

médiévale Qûs, Institut Fransais d'Archéologie orientale du
Caire 1976, p. 230.

(٨٥) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ١١٧ .

Ashtor, Histiry of the Jews I, p. 197.

(٨٦)

عليهم (٨٧) ، غير أن دولة المائيك لم تكن تهتم بنقط بتجارة الكارم لأنها تجبى من ورائها مكوّناً كثيرة بل كان يوجد بين هؤلاء التجار من يملك ثروات هائلة كان السلاطين يلجئون إليهم في أوقات الشدة والمحن طلباً للقروض ، إذ تروى المصادر أن أحد هؤلاء التجار قام بأقراض السلطان الناصر محمد مبلغ ستة عشر ألف دينار (٨٨) ، كما اقترض ثلاثة من تجار الكارم وهم برهان الدين إبراهيم المحلى وشهاب الدين أحمد بن محمد بن مسلم ونور الدين على بن الخروبي السلطان برقوق في سنة ٧٩٦ هـ / ١٣٩٦ م ألف درهم فضة (٨٩) .

وتشير المصادر العربية أيضاً إلى المكانة الاقتصادية المهمة التي كان يتمتع بها تجار الكارمية في البحر الأحمر ومصر إذ عن طريقهم أمتد نفوذ مصر التجارى إلى المحيط الهندي ، كما لعب هؤلاء الكارمية دوراً مهماً في إقامة علاقات تجارية وصلات طيبة بين مصر واليمن واستطاعوا الوصول إلى أعلى المناصب (٩٠) .

وهنا يتبادر إلى الذهن سؤال مهم هل شارك اليهود في تجارة الكارم ؟ هناك بعض المعلومات المتفرقة التي تشير إلى وجود بعض تجار الكارم من بين اليهود الذين ظلوا حتى بعد اعتناق

(٨٧) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٢٢ .
 (٨٨) المقريزي ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٠٣ ، ١٠٤ ؛ ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ج ١ ، ص ٤٠٢ ؛ نعيم زكى فهمى ، طرق التجارة الدولية ومحطاتها بين الشرق والغرب أواخر العصور الوسطى ، الهيئة العامة للكتاب ، ١٩٧٢ م ، ص ١٩٢ .

(٨٩) ابن حجر ، إنباء الخبير ، ج ١ ، ص ٣٦٥ ، ٣٦٦ .
 (٩٠) نخزرجى ، العقود اللؤلؤية في تاريخ الدولة الرسولية ، مصر ١٩١١ م ، ج ١ ، ص ٢٧٢ ؛ صبحى لبيب ، التجارة الكارمية ، ص ١٦ ، ١٧ .

الاسلام مخلصين لدينهم ، فقد حدثنا المقرئ عن تاجر يهودي من تجار الكارم اعتنق الاسلام (٩١) .

ووصلنا أيضا خطاب ضمن وثائق الجنيزة يرجع الى العصر المملوكي ومدون بالعربية بحروف عبرية يضم أسماء العديد من المسلمين واسم نصراني واحد ، نقرأ فيه لفظة الكارم مرتين إحداهما مع اسم نصر الله بن الكارم والثانية مع اسم فرج الله الكارم (٩٢) .

ونظرا لأهمية تجارة الكارم وتأثيرها البالغ على سلاطين المماليك واليمن ، فقد رجح أحد الباحثين أن التجار المسلمين سيطروا سيطرة كاملة على هذه التجارة ولم يدعوا لغيرهم من أهل الذمة مكانا فيها ، كما ذكر أنه لا يوجد لدينا معلومات مؤكدة عن وجود تجار يهود للكارم ، خاصة من بين هؤلاء الذين احتفظوا بأصلهم وعقيدتهم (٩٣) .

وقد ورد في أحد المراجع ما يفيد وجود إحدى العائلات اليهودية لقبت باسم بيت الكارم ، ولم يرد في هذا المرجع ذكر للمصدر الذي استقى منه هذه المعلومات (٩٤) .

كما يعتقد فيشيل أن تجار الكارم كانوا من تجار المسلمين فقط ، ومع ذلك فلدينا وثيقة بالعربية اليهودية جاء فيها عبارة

(٩١) المقرئ ، السلوك ، ج ٢ ، ق (١) ، ص ١٢٢ ، ١٢٣ .

(٩٢) أشدور ، خطاب من عصر المماليك ، ص ٢٠٥ .

(٩٣) أشدور ، خطاب من عصر المماليك ، ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

(٩٤) Lane (A.), Pottery and Glass Fragments from the Aden Litteral with Historical Notes, JRAS, I, 1948, p. 113
عطية القوصي ، أضواء جديدة ، ص ٢٩ .

« وهذا يتصل بالكارمين من رفاقنا اليهود » (٩٥) . ولدينا أيضا بقايا خطاب من وثائق الجنيزة يقرأ في السطر الأخير منه « وقد خرج في الكارم من اصحابنا اليهود » (٩٦) ومع ذلك فان هذه المعلومات لا تعد دليلا قاطعا على اشتغال اليهود بتجارة الكارم .

ويرى جاستون فيت أن جميع تجار الكارم من المسلمين ، كانوا يلقبون برؤساء الكارمية أو رؤساء التجار ، على أن واحدا منهم كان يهوديا (٩٧) ، في حين يرى Clerget أن غالبية هؤلاء التجار كانوا من اليهود (٩٨) ، وهذا يخالف تماما ما ذهب اليه جاستون فيت الذي يؤكد أن هؤلاء التجار كانوا من بين المسلمين ومن أهل النقوى ، كما يستشف من سيرة حياتهم (٩٩) ، وقد دلل هذا المستشرق على رايه بثبت ضمنه أسماء العديد من تجار الكارم نجد بينهم اثنين فقط يرجعان الى اصول غير اسلامية ، أولهما كان والده نصرانيا ثم اعتنق الاسلام وهو سدر الدين حسن ابن السويدي الذي عمل بتجارة الكارم فيما بين القاهرة واليمن في عام ٨٢٩ هـ / ١٤٢٦ م ، والآخر عز الدين عبد العزيز بن منصور الكولامي ، الذي كان والده يهوديا من حلب ثم تحول الى الاسلام (١٠٠) .

Ashtor, The Karimi Merchants, JARS, Paris 1-2, 1956, (٩٥)
p. 55.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 198. (٩٦)

Wiet (G.) Les marchands d'épices, p. 130. (٩٧)

Clerget, Le Caire, II, pp. 321-322. (٩٨)

Wiet, Les marchands d'épices, p. 130. (٩٩)

Wiet, Les marchands d'épices, pp. 107-119 ; Fischel, (١٠٠)
The Spice Trade in Mamluk, p. 166.

المقريزي ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٢٢ ، ١٢٣ .

وهناك مجال واحد من مجالات التجارة في مصر لم يشارك فيه اليهود وهو تجارة الرقيق ، ومن المعروف أن اليهود اشتغلوا في بدايات العصور الوسطى في تجارة الرقيق في أوروبا وفي بلاد الشرق وفي بلاد أخرى (١٠١) ، أما فيما يتعلق باشتغال يهود مصر في تجارة الرقيق فليس لدينا معلومات عن هذه الفترة (١٠٢) ، كما تخلو أغلب وثائق الجنيزة التي وصلت إلينا في الفترة من القرن الرابع الهجري / العاشر الميلادي إلى القرن السابع الهجري/ الثالث عشر الميلادي من أية معلومات عن اشتغال اليهود بتجارة الرقيق سواء في حوض البحر المتوسط أو على المستوى الأفريقي أو الهندي (١٠٣) .

ويحق لنا أن نتساءل هنا هل بحث التجار اليهود الذين لم يجدوا في التجارة ربحا كافيا عن وسيلة أخرى للرزق ؟ وهل تحول بعضهم للاعراض بالربا ؟ أو بالعمل بالنشاط المصرفي بمختلف صوره ؟ الواقع أن ظاهرة أخذ الربا كانت شائعة عند اليهود قبل الإسلام بدليل أن القرآن الكريم وجه اليهم بسببها أشد تقريع وأعنف تأنيب (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ويصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل واعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما) (١٠٤) .

Goitein, Slaves and Slavegirls in the Cairo Geniza (١٠١)
records , ARABICA Revue d'études Arabes, Leiden, 1962,
op. 1-20.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 200.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 200. (١٠٢)

Goitein, Letters and Documents on the India Trade in (١٠٣)

Medieval Times, 16 XXXVII, (1), 1963, p. 197.

(١٠٤) سورة النساء ، آية رقم ١٦٠ ، ١٦١ : إسرائيل ولفسون ، تاريخ

اليهود في بلاد العرب في الجاهلية وصدر الإسلام ، القاهرة ١٩٢٧ م ، ص ١٨٠ .

وقد أكد ابن قيم الجوزية في كتابه هداية الحيارى على
 اكلمهم الربا واستبدادهم دون العالم بالخبث والمكر والبهت وشدة
 الحرص على الدنيا ، وقسوة القلوب والذل والصغار والخزى ،
 والتحيل على الأغراض الفاسدة . . فإلى الله إياهم وعلى الله
 حسابهم (١٠٥) .

وقد كان الربا محرما بين اليهود بعضهم البعض ، ومباحا
 بينهم وبين الملل الأخرى لاعتقادهم باستباحة أموال الأديان
 الأخرى (١٠٦) . وقد انتقدهم غازى بن الواسطى (١٠٧) في ذلك
 بمقاله « رد على أهل الذمة » (١٠٨) .

أما عن النشاط التجارى لليهود في عصر دولة المماليك
 الجراكسة فمن الواضح أن عدد اليهود الذين عملوا بالتجارة
 في هذه الفترة كان يفوق عددهم في عصر المماليك البحرية ، يؤكد
 ذلك المعلومات التى وصلتنا من القرن التاسع الهجرى / الخامس
 عشر الميلادى والنصف الأول من القرن العاشر الهجرى / السادس
 عشر الميلادى من خلال بعض المراسلات التى دارت بين يهود
 مصر ويهود بلاد الشام بصدد النشاط التجارى بينهم (١٠٩) .

(١٠٥) ابن قيم الجوزية ، هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى ، تحقيق
 أحمد حجازى السقا ، القاهرة ١٩٧٨م ، ص ٢٥٩ .

(١٠٦) وأغنى ، حقوق الإنسان في الاسلام ص ٣٦ ؛ حسن ظاها ، الفكر

الدين الاسرائيلى أطواره ومذاهبه ، القاهرة ١٩٧٥ م ، ص ٢٢٧ .

(١٠٧) للشيخ غازى بن الواسطى خدم الملك الأشرف المظفر موسى فى جنس ،

ومن بعده ابنه المنصور إبراهيم ، ثم رحل الى مصر وعاش فى أيام السلطان الظاهر

بيبرس وانقطعت أخباره بعد ذلك ، انظر :

Gottheil (R.), An Answer the Dhimmis, JAOS, 41, 1921, p. 409 ;

Gottheil, An Answer, p. 473. (١٠٨)

Ashtor, History of the Jews, II, 157. انظر : (١٠٩)

كما نجد في المصادر الإسلامية والمراجع اليهودية معلومات بشأن النشاط التجاري لليهود في هذه الفترة ، يمكن الاستدلال منها على اشتغال اليهود بتجارة المنسوجات والملابس ، فقد كانت لهم في القاهرة حوانيت متعددة في سوق الجمول (١١٠) . ومن اليهود من عمل أيضا بتجارة الكحل ، ففى وثيقة ترجع الى عام ٩١٧ هـ / ١٥١١ م كتبت في القاهرة ، نقرا اسم رابى يعقوب المعروف باسم الكحلى اى الذى كان يبيع الكحل (١١١) .

ومن اليهود من عمل أيضا في تجارة الاغذية ، فقد جاء في خطاب يرجع الى النصف الثانى من القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى الاشارة الى يهودى عمل بتجارة الجبن ، فمارس كبار اليهود أيضا تجارة الحنطة ، بل وعملوا في مجال الاحجار الكريمة فقد جاء في مصدر عبرى يرجع الى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى اشارة الى تاجر احجار كريمة كان يقيم بالقاهرة (١١٢) .

وعمل كثير من اليهود في تجارة الخمر في زمن المماليك الجراكسة ، ولكنهم لم يكونوا وحدهم في هذه الصناعة ، فقد انافسهم في ذلك النصارى والاوربيون الذين تم اسرهم في مصر (١١٣) ، لان هذه التجارة كانت مربحة لليهود ، وكان اكثر

(١١٠) المقريزى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ١٠٢ ؛ ابن الفرات ، تاريخ الفرات ، ج ٩ م (١) ، ص ١٠٢ ؛

David (A), Jewish Life in Egypt, p. 18.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 159. (١١١)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 159. (١١٢)

(١١٣) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ م ، ص ٩

المشتريين للخمور من بين أمراء الممالك وسلطينهم ، فغند زوى
الرحالة الالماني أرنولد فون هارف الذي زار مصر في نهاية القرن
التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى أنه تقابل مع بعض
الممالك من أصل المائى ، وقد تنقلوا معه على منازل اليهود
والنصارى ، وشاهد الخمر فى الأماكن التى مر بها ، وحكى أيضاً
ان هناك بعضاً من المسلمين كانوا يشاركون اليهود فى تناول
الخمر ، وكان لليهود حانات للخمور (١١٤) .

ومن المعروف أن بعض سلاطين الممالك لجئوا فى أوقات
الازمات والشدائد الى اراقة الخمر وتحريم تعاطيها فى مختلف
انحاء الدولة المملوكية فى محاولة منهم لاطهار التوبة (١١٥) .

أما عن نصيب اليهود فى تجارة البحر المتوسط ، فيلاحظ أنه
لم يكن لهم نصيب كبير فى هذه التجارة ، ففى ضوء جري اضطهاد
اليهود وطردوا مرة تلو الأخرى من المدينة ، ولم يكن يسمح لهم
بالبقاء فيها أكثر من ثلاثة أيام ، كما كان حالهم أكثر سوءاً فى
مدينة البندقية (١١٦) .

ومع ذلك فمن الصعب القول بأنه لم يكن للتجار اليهود أى
دور فى التجارة مع أوروبا والغرب ، لأن تجار اليهود لم يكونوا
جميعاً من بين تجار التجزئة بل كان يوجد بينهم العديد من التجار
الأثرياء الذين أرسلوا تجارتهم فيما وراء البحار واشتروا بضائع
من بين ما كان يصل الى سواحل مصر ثم باعوها لتجار التجزئة
بعد ذلك فى الداخل ، بدليل اشارة بعض الوثائق التى ترجع الى

(١١٤) Arnold (V.H.) The Pilgrimage of Arnold, pp. 118-119.

(١١٥) انظر : من ١٢٥ من هذا الفصل .

(١١٦) Ashtor, History of the Jews, II, pp. 167-168.

النصف الثاني من القرن التاسع الهجري / الخامس عشر الميلادي
الى الصلات التي كانت لهؤلاء التجار مع تجار ايطاليا (١١٧) ،
كما اشارت بعض وثائق الجنيزة الى مجموعة من تجار اليهود
الاثرياء الذين كانوا يستعينون بيهود آخرين كوكلاء تجاريين لهم
في البلاد الاخرى (١١٨) .

وعمل اليهود ايضا في مجال الاعمال المصرفية (١١٩) التي
كانت تدر عليهم ارباحا عالية .

David (A), Jewish Life in Egypt, p. 18 ; Ashtod, (١١٧)

History of the Jews, II, pp. 169-170.

David (A.), Jewish Life in Egypt, 18-19. (١١٨)

(١١٩) انظر الباب الاول الفصل الثاني .

الباب الثالث

البنية الداخلية لجماعات اليهود في العصر المملوكي

التقسيم الطائفي الديني

الربانيون ، والقراءون ، والسامرة

انقسم اليهود في مختلف مراحل تاريخهم الى فئتين دينية. تدعى كل فرقة انها امثل طريقة واشد تمسكا بأصول الدين اليهودي وروحه عن غيرها ، وتركز الاختلاف بين تلك الفرق حول الاعتراف بأسفار العهد القديم « التوراة » والتلمود او انكاره بغض هذه الأصول ورفض الأخذ بما جاء فيها من أحكام وتعاليم (١).

وكان اليهود في مصر زمن سلاطين المماليك ثلاث طوائف هم : الربانيون ، والقراءون والسامرة (٢) ، فقد ذكر السجائري

(٣) على عبد الواحد وأبي اليهودية واليهود بحث في ديانة اليهود وتاريخهم ونظامهم الاجتماعي والاقتصادي ، القاهرة ، ١٩٧٠ ، ص ٨٧ .

(٤) وعن الفرق اليهودية ، انظر مراد فرج ، القراءون والربانيون ، القاهرة ، ١٩١٨ م ، ص ١٢ ، ٤٢ ، ١١٢ ؛ محمد يحيى ، اليهودية - القاهرة بدون تاريخ ص ١٤١ ؛ وما بعدها ؛ حسن بطاطا ، الفكر الديني الإسرائيلي ، ص ٢٩٥ وما بعدها ؛ سيده كاشف ، مصر الإسلامية ، ص ٥٧ ؛ محمود بزقي ، المجتمع المصري ، ص ١٢٧ ؛ سلوى ميلاد ، وثائق أهل النمة ، ص ٢٨ ، ٢٩ .

في أحداث عام ٨٤٦ هـ / ١٤٤٢ م أن السلطان جقمق استدعى عبد اللطيف من الربانيين وخرج أحد مشايخ القرائين وإبراهيم كبير السامرة بالإضافة إلى بطرك الملكية وبطرك اليعاقبة لأمر تتعلق بطوائفهم (٣) ، وهذا دليل على وجود الفرق الثلاث في عصر المالِك .

والربانون أو الربانيون أو الربيون هم جمهور اليهود المعروفون أكثر من غيرهم ، وتعني كلمة « رباني » بالعبرية الإمام الحبر الفقيه ، وقد عريت هذه الكلمة إلى « رباني » ووردت في القرآن الكريم في قوله تعالى « انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأخبار بما استحفظوا من كتاب الله . . . » (٤) ، وقد سمي أبناء هذه الفرقة « ربانيين » إشارة إلى أتباعهم تفسير علماء اليهود وفقهاءهم في المشنا (٥) ،

(٣) السخاوي ، التبر المسبوك ، ص ٤٠ .

(٤) قرآن كريم ، سورة المائدة ، آية رقم ٤٤ .

(٥) المشنا ، كلمة عبرية تنطق « مشنة » بكسر فسكون ففتح وهو اسم كتاب

عبري فقهى بمنزلة التفسير للتوراة ولكن للربانيين فيه اعتقاد خاص دون القرائين وهو أنه سنة عن موسى عليه السلام ، أوحى بها الله إليه في أثناء الأيام الأربعين التي قضاها في طور سيناء وأمره ألا يكتبها وأن يبلغها شفويا ، ولذا فهي تعبد بالتوراة الشفوية وتنقسم « المشنة » ستة أقسام تعرف بـ سدريم وهي لفظة آرامية تعني الأوامر وهذه العناوين الستة هي « زرعيم » أي الزراعة والبذور و « موعيد » أي الأعياد ، وناشيم ومعناها النساء ، ونزيكين ومعناها الجروح ، و « لوداشيم » ومعناها المناسبات والأشياء المقدسة ، وتوهاروت ، ومعناها الطهورات من الظهارة والتجاسة وما يتعلق بها ، أنظر ابن النديم ، الفهرست ، المكتبة التجارية الكبرى ، القاهرة بدون تاريخ ، ص ٤٠ ؛ جواد علي ، علم ابن النديم باليهودية والنصرانية ، مجلة المجمع العلمي العراقي ، م ٨ ، ١٩٦١ م ص ٩٠ .

٩١ ؛ مراد فرج القرامون والربانون ، ص ٣٦ إلى ٣٨ .

والتلمود (٦) ، وتقيدوا بذلك حتى صار هذا الاسم سمة عامة لهم (٧) .

وكانت رئاسة اليهود لواحد من الريانيين وهم أكبر طوائف اليهود في تلك الآونة ، وكان له حق الإشراف على إنشاء الطوائف الثلاث (٨) .

(١) التلمود بالعبرية « المعرفة » أو « التعليم » ومصدرها العبري له ، ومنها تلميذ بمعنى التلميذ لأنه يعلم الفقه والدين وتفسير التوراة ويقسم قسمين المشنة وهي النص أو المنن والجمارا وهي التفسير أو الشرح ؛ والتلمود هو الاسم الجامع للمشنة والجمارا معا ، والمشنة عبارة عن مجموعة تقاليد اليهود في شتى نواحي الحياة اليهودية مع بعض الآيات من كتاب التوراة ، وهناك تلمودان يعترف أولهما بالتلمود الفلسطيني واليهود يسمونه الأورشليمي والثاني التلمود البابلي ، انظر شاميين مكاريوس ، تاريخ الامم الكليليين ، مطبعة المقتطف بمصر ، ١٩٠٤ م ، ص ١١١ ، ١١٣ ، مراد خرج ، القراءون والريانيون ، ص ٢٩ ؛ صبرى جرجس التراث الصهيوني والفكر الغرويدي ، ط (١) ، القاهرة ، ١٩٧٠ م ؛ ص ١٠ احمد سوسه ، العرب واليهود في التاريخ « حقائق تاريخية تظهرها المكتشفات الأثرية » ط (٢) ١٩٧٢ م ، ص ١٤٧ ، ١٤٨ ؛ أنور الجندي ، المخططات التلمودية الصهيونية اليهودية في غزو الفكر الاسلامي ط (٢) القاهرة ١٩٧٢ م ، ص ٢٩ ؛ فؤاد حسنين ، اليهودية واليهودية المسيحية ، معهد البحوث والدراسات العربية ١٩٦٨ م ، ص ١٠١ ؛ محمد حسين منصور ، النظام القانوني للأسرة في الشرائع غير الاسلامية ، الاسكندرية ١٩٨٢ م ، ص ٣٢ ؛ رشاد عبد الله الشامي الشخصية اليهودية في ادب احسان عبد القدوس ، دار الهلال ، ١٩٩١ م ، ص ١٤٤ ؛ محمود مزروع ، دراسات في اليهودية ، ط (١) القاهرة ١٩٨٧ م ، ص ٢١٢ ، ٢١٣ .

(٧) قاسم عيده ، أهل النمة ، ص ١٠٩ .

(٨) الخالدي ، المقصد الرابع ، ورقة ١٤٧ : المقرئ ، السلوك ج ١ ق (٣) ص ٧٢٨ ، القلقشندي ، صبيح الاعشي ج ١١ ، ص ٢٩١ ، ٢٩٢ ؛ فؤاد حسنين ، اليهودية ، ص ١٠١ .

Bosworth, Christian and Jewish, p. 219 ; Clerget Le Caire étude, p. 217 ; Cottheil, An Eleventh-Century, p. 539.

وكان عليه تنظيم العلاقة بينهم وبين الدولة ، فضلا عن تنظيم شئونهم الدينية والاجتماعية (٩) ، والقضائية (١٠) ، وتشير المصادر المعاصرة لدولة المماليك الى ان الربايين انفردوا عن القرائيين بشروح لنوامض التوراة التى وضعها اُخبارهم ، كما اُباحوا تاويل نصوص التوراة (١٢) .

اما الفرقة الثانية من مرق اليهود في مصر فهى « القرائيين » (١٢) ، والكلمة مشتقة من المصدر « قرأ » يفتح وضم محدود والالف ساكنة ، بمعنى قرأ . دجا . نادى . وذلك لانهم لم يؤمنوا بغير (المقرأ) اى ما يقرأ فيه وهى التوراة التى لم يعترفوا بغيرها من كتب اليهود كما انهم لم يثقيدوا بها جاء فى التلمود (١٣) ، ويعتقدون بتناثق القدر ، ويعتمدون على الاهلة فى تقويمهم وحساب اعيادهم ومواسمهم مما اوجد غزوا فى هذه

- (٩) محمود رزق ، المجتمع المصرى ، ص ١٢٧ .
(١٠) Adler, Jewish Travellers, p. 220 ; Clerget, Le Caire
étude de géographie, p. 217.
(١١) الخالدى ، المقصد الرفيع ، ص ١٤١ : القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١٢ ، ص ٥٧ : ابن حزم ، اليهودية ، تحقيق وتعليق محمود على حماية ط (١) القاهرة ١٩٨١ م . ص ٧٢ ، ٧٣ :
Gottheil, An Eleventh-Century, p. 537.
(١٢) الخالدى ، المقصد الرفيع ، ص ١٤١ : ابن الجوزية ، هداية الحيارى ، ص ٢٥٣ : المقريزى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٧٦ : القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١٢ ، ص ٢٥٦ : محمد محمود نمر ، الاحوال الشخصية للطوائف غير الاسلامية من المصريين فى الشريعتين المسيحية والىسوية ، ط (١) القاهرة ١٩٥٧ م ، ص ٤٨ ، ٤٩ : ابن يحيى المغربى ، إقام اليهود ، ص ١٧٤ .
(١٣) الخالدى ، المقصد الرفيع ، ص ١٤١ : القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١٢ ، ص ٢٥٨ : بنيامين ، دجلة بنيامين التطلعي ، ترجمة وتعليق عزرا حداد بغداد ١٣٨٤ هـ ، تحقيق رقم (٢) ، ط ١٩٥٨ ، ط ١٩٨٢ ، ط ١٩٨٤ ، ص ١١١ .

الناحية بينهم وبين الربانيين (١٤) . وقد شبههم بعض المؤرخين العرب بالمعتزلة في الاسلام (١٥) ، والحقيقة أن هذا التشبيه لا يطابق الواقع ، ولعل السبب في ذلك هو الخلط بينهم وبين الفريسيين (١٦) .

وتشير بعض المصادر التاريخية إلى أن أصل هذه الفرقة يرجع إلى عنان بن داود ، فقد حدث أن توفي حاخام العراق الأكبر ورأس الجالوت في الدولة الإسلامية ، وكان اسمه « الجاؤون سليمان » ويبدو أنه لم يترك ولدا يخلفه في وظيفته وكان أحق المرشحين لهذا المنصب ابن أخيه عنان بن داود . فعارض في انتخابه أكبر رجلين باقيين على رأس اليهود في الدولة الإسلامية ، واختاروا لزعماء يهود العراق الأخ الأصغر لعنان بن داود واسمه حنانيا (١٧) ، وقد وجد اليهود في ثورة عنان هذه ضالتهم المنشودة

(١٤) ابن الوردي ، تنعمة المختصر ، ص ١٠٢ : أبي الغداء ، المختصر في أخبار البشر ، ط (١) ١٩٠٧ م ، ج ١ : ص ٨٨ .
(١٥) قاسم عيده ، أهل الذمة ، ص ١١٠ .

(١٦) الفريسيون ، الفريسيون ، وبالعبودية فروشيم هم الربانيون أنفسهم وهم جمهور اليهود غير القرائين ، وللتسمية معنيان الأول الاعتزال أي أنهم كالمعتزلة في الاسلام ، وقد حافظوا على التوراة والتلمود وتشددوا في الطهارة والأطعمة الحلال وقد بدأ اعتزالهم وقت ختام النبوة أيام تعقب الروم لهم ، فأسلموا أنفسهم رهينة في يد الايمان فبعضهم تخلى وتفانى وهم الاسييم وقد انفردوا بأنفسهم والبعض الآخر وهم الجمهور ظلوا على ما هم عليه لم يستهينوا بأمر الحياة هذا هو المعنى الأول . بحسب تفسيرهم لكلمة فروشيم من إفريش بمعنى فريش ، فرق ، والمعنى الآخر قيل لهم ذلك لأنهم يعلمون بالتفسير أي التفسير الوارد بالمشنا بالتوفيق بينه وبين التوراة انظر مراد هرج ، القراءون والربانيون ، ص ٢٩ ، ٣٠ .
(١٧) الشهرستاني ، الملل والنحل ، صححه وعلق عليه أحمد فهمي محمد ، القاهرة ١٩٤٨ م ، ج ٢ ، ص ٢٢ : ابن حزم الفصل في الملل والأهواء والنحل ، ط (١) ١٢٤٧ هـ ، ص ٨٢ : اليهودية ، ص ٧٠ ، ٧١ : أبي الغداء ، المختصر ،

فمنصبوه على رأس حركتهم ، فأسرع الريانون بالشكوى إلى الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور الذي أمر بحبس عنان ، ويروى بعض المؤرخين أن عنان هذا لقي الإمام أبا حنيفة النعمان في السجن فاشار عليه أن يدعى أنه صاحب دين وليس ثائرا على رأس الجالوت ، وبعد اطلاق سراحه رحل إلى فلسطين هو واتباعه حيث شيدوا لهم كنيس (١٨) ، وإن كان بعض الباحثين المحدثين يرفض رواية السجن هذه ويرجحون أنه لا صحة لها من أساسها وينفون ما زعمه باحثو الريانيين من تأثير القرائين بالشيعية ، وإن عنان كان تلميذا للمعتزلة الذين وقفوا موقف الحذر من الروايات الشفوية الإسلامية ، وتخرجوا من اعتبار الحديث مصدرا أساسيا للتشريع الإسلامي ، ويزعمون أن ذلك جوهر رفض عنان للظلمود وليس حقه على الريانيين بسبب الصراع على منصب رئيس الجالوت كما قيل (١٩) .

ص ٨٨ ؛ دوزي ، ملوك الطوائف ونظرات في تاريخ الإسلام ، ترجمة كامل كيلاني ، ط (١) ، ١٩٢٢ م ، ص ٣٥٢ ؛ جواد علي ، علم ابن النديم باليهودية ، ص ١١١ ، ١١٢ .

(١٨) بنيامين التيطلي ، رحلة بنيامين ص ١٩٢ ؛ يوسف رزق الله ، نزعة المشتاق في تاريخ يهود العراق ، بغداد ١٩٢٤ م ، ص ١٠٤ ؛ حسن ظاظا ، الفكر الديني ، ص ٢٩٦ ؛ أحمد سوسة ، ملاحم من التاريخ القديم لليهود العراقي ، مركز الدراسات الفلسطينية ، جامعة بغداد ، ١٩٧٨ م ؛ ص ١٩٨ ، ٢٠٠ ؛ وفي ، اليهودية واليهود ، ص ٩٤ ؛ ابن يحيى المغربي ، المحام اليهود ، ص ١٧٤ ؛ هبتد الغنى عبود ، اليهود واليهودية والإسلام القاهرة ١٩٨٢ م ، ص ٦٩ ؛ Cohen (Martin) Anan Ben David Karaite Origins, JQR, 1963, p. 132.

(١٩) حسن ظاظا ، الفكر الديني ، ص ٢٩٥ ؛ قاسم عبده ، أهل اللغة ، ص ١١٢ .

ويرجح البعض عودة نشأة هذه الفرقة الى فترة سابقة على عصر عنان والى أن جذور تاريخ القرائين يمتد الى أعماق التاريخ اليهودى (٢٠) ، كما فكر المقرئى أن العاتانية نسبة الى عنان بن داود ، وأشار بأنها فرقة غير القرائين الذين يرجع تاريخ نشأتهم الى فترة سابقة فى التاريخ اليهودى (٢١) .

وقد اعتبر مؤرخو عصر المماليك الربانيين والقرائين بمثابة الفرقة الواحدة ، وذلك رغم أنه كان لكل من الفرقتين معابدها الخاصة ، فقد اتفق القراعون والربانيون على استخراج ستمائة وثلاث عشرة فريضة من التوراة كما اتفقوا على نبوة موسى وهارون ويوشع ، وعلى نبوة ابراهيم واسحق ويعقوب . . . وهو (اسرائيل) وأبنائه الاثنى عشر (الأسباط) ، ولم يعترف القراعون بغير هؤلاء (٢٢) .

وهناك العديد أيضا من الاختلافات بين القرائين والربانيين نذكر منها : رعوس الشهور وتحديد موعد شهر أبيب (أغسطس) فقد اختلف اليهود فى تحديد بداية الشهور ، ففى الوقت الذى يذهب فيه القراعون الى تحديد رأس الشهر برؤية الهلال ، نجد أن الربانيين ينكرون ذلك ، بل لم يتقيدوا برؤية الهلال ، واعتمدوا على الحساب ، لأنهم أى الربانيون يعتقدون أن تحديد بداية الشهر برؤية الهلال قد يخلق مشاكل كثيرة ، خاصة فيما يتعلق

(٢٠) مراد فرج ، القراعون والربانيون ، ص ٤٢ .

(٢١) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٧٢ ، ٤٧٦ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ،

ص ١١٢ .

(٢٢) الخالدى ، المقصد الرفيع ، ورقة ١٤٦ ؛ القلقشندى ، صبح الاعشى ،

ج ١٢ ، ص ٢٥٢ ، انظر أيضا مراد فرج ، القراعون والربانيون ، ص ١١٢ ؛

١١٦ .

Gotthell, An Eleventh-Century, p. 537.

بالأعياد نظراً لأهمية معرفتها في جميع الأماكن في آن واحد إذ يترتب على ذلك تادية الطقوس الدينية في مواعيد محددة ، لذلك فإن الاعتماد على رؤية الهلال ، قد يقضى إلى الإبلاغ عن حلول الأعياد في أوقات متفاوتة (٢٣) ، ويروى بضد أخذ الريائيين بطريقة الحساب ، أن السامريين ، لعدواتهم للريائيين خدعهم عنده مرات بإطلاق الدخان قبل رؤية الهلال فلما اكتشف الريائيون ذلك لجئوا إلى الحساب في تقويمهم ، وإن كان بعض الريائيين يرفضون ذلك ، وقالوا إن السبب في اتخاذهم أسلوب الحساب يرجع إلى أن علماءهم أدركوا أن آخر أمرهم إلى الشك في خلافوا أن يسبب اعتمادهم على رؤية الهلال اختلافاً في مواسمهم ونزاعاً فيما بينهم فاستخدموا الحساب لهذا الغرض (٢٤) .

هذا ومن المعروف أن القرائين يلتزمون بعقد أيام كل عيد حسب ما ورد في التوراة ، أما الريائيون فقد أضافوا يوماً إلى أيام كل عيد ، فيما عدا صيام يوم الغفران ، الذي يصومونه يوماً واحداً دون زيادة ، ويرجع ذلك إلى اتباعهم نظم الحساب في تحديد رموس الشهور سواء اتفق ذلك مع رؤية الهلال أم لم يتفق ، وقد أضافوا هذا اليوم احتياطاً لما قد يقع من الخطأ بين الحساب والرؤية . أما القراءون فلم يجدوا أنفسهم في حاجة إلى زيادة هذا اليوم لاتباعهم رؤية الهلال ، فظلت أيام أعيادهم كما حددتها القرآ (٢٥) .

-
- (٢٣) المقريزي ، الخطط ج ٢ ، ص ٤٧١ : مراد فرج ، القراءون والريائيون ، ص ١١٣ : محمد الهواري ، الاختلاف بين القرائين والريائيين في ضوء التوجيه ، القاهرة ١٩٩٤ م ، ص ٣٧ - ٤٠ .
- (٢٤) المقريزي ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٧١ : محمد الهواري ، الاختلافات بين القرائين والريائيين ، ص ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٠ .
- (٢٥) مراد فرج ، القراءون والريائيون ، ص ١٤٦ - ١٤٧ ، محمد الهواري ، الاختلافات بين القرائين والريائيين ، ص ٤٣ .

ونظام الحساب في معرفة بداية الشهور ، وما نجم عنه من اختلاف التقويم بين القرائين والريائيين تبعته مشاكل كثيرة ؛ فقد أصبحت مواسمهم وأعيادهم وبعض أيام صومهم لا تتطابق زمنيا عند الفرقتين (٢٦) .

أما من أحكام النجاسة والطهارة فقد أسقط الريانيون النجاسة عن جميع الناس في فترة الشتات (٢٧) ، وقالوا أنه لا نجاسة من أبرص ولا حاجة للتطهر من ميت ، فأسقطوا بهذا القول جميع النجاسات ، وقد اتفق عنان مع الريانيين فأسقط بدوره النجاسة من الميت في فترة الشتات ، وهناك من يربط ذلك بتأثر عنان بالفكر الاسلامي ، اذ أن فكرة نجاسة المسلم بعد وفاته غير موجودة في الاسلام (٢٨) .

وبالنسبة للذبائح من الحيوانات والطيور ، فقد اختلف الريانيون والقراءون في كيفية معرفة الطائر الذي يجوز أكله ، والطائر غير الطاهر المحرم أكله ، فقال الريانيون ان الطائر يعرف بعلامات معينة ، وتابعهم العنانيون في ذلك ، الا أنهم اختلفوا فيما بينهم بصدد هذه العلامات ، وقد حرم عنان اكل جميع الطيور عدا اليمام وأفراخ الحمام ، والذبيحة من البهائم الطاهرة في رأيه هي التي يجوز أكلها عند اليهود ، وهي التي تذبح بالطريقة

(٢٦) محمد الهوراي ، الاختلافات بين القرائين والريائيين ، ص ٤٣ - ٤٤ .

(٢٧) المشتتون The Dispersed أي اليهود الموجودون في المنفى أو

الشتات ، والشتات dispersed ترجمة عربية لكلمة الدياسبورا التي

تستخدم للإشارة لوجود اليهود في المنفى أي خارج فلسطين ، انظر المسيرى ،

موسوعة المفاهيم والمصطلحات ، ص ٢٢٦ ، ٢٦٥ .

(٢٨) محمد الهوراي ، الاختلافات بين القرائين والريائيين ، ص ٥٧

الشرعية بحيث يقطع الحلقوم والمريء والأنواج (٢٩) ، أما الطيور ، فقد اختلفوا في ذبحها ، فقليل عن الريانيين أنهم غرقوا بين ما يأكله الكاهن وبين ما يأكله سائر الناس ، فإذا كان الطائر مما سيأكله الكاهن ذبحوه من القفا ، أما إذا كان الطائر مما سيأكله عامة الناس ذبح بطريقة ذبح البهائم نفسها ، وإن كان عنان لم يفرق بين ما يأكله الكاهن ، وما يأكله الناس من الطيور فكلها تذبح من القفا (٣٠) ، وذهب بعض القرائين الى تحريم أكل لحم الطيور (٣١) ، وإن كانوا في فترة متأخرة حددوا عدداً من الطيور المنزلية وسمحوا بأكلها ، وحرم عنان أيضاً أكل لحم البقر طوال فترة السبي (٣٢) كما حرم أكل لحم الخراف لأنه طبقاً لشريعتهم فإن الخراف تندرج تحت ما تحزبه التوراة (٣٣) .

(٢٩) يوسف ابراهيم ، المرشد الأمين ، مصر ١٩٤٨ م ، ص ١٠٣ : الهوارى الاختلافات ، بين القرائين والريانيين ، ص ٦١ .

(٣٠) محمد الهوارى ، الاختلافات ، بين القرائين والريانيين ، ص ٦١ .

(٣١) مراد فرج ، الفراعون والريانيون ، ص ١٦٦ .

(٣٢) محمد الهوارى ، الاختلافات ، بين القرائين والريانيين : السبي البابلي : كان التهجير الاجبارى لقيادات شعب ما أمرا شائعا في العصور القديمة ، وبعد سقوط مملكتى إسرائيل ويهوذا العبرانيتين على يد الآشوريين والبابليين قام الغزاة بتهجير بضعة آلاف من القيادات العبرانية . وقد اندمج اليهود المهجرين الى آشور ، أما الذين هاجروا الى بابل فقد اشتغلوا بالتجارة وتأثروا بالحضارة البابلية تأثراً عميقاً خلافاً ، وقد تم السبي البابلي على يد ملك بابل نبوخذنصر على ثلاث دفعات ٣٠٢٣ نسمة في عام ٥٩٧ ق م ، ٧٣٢ نسمة في عام ٥٨٦ ق م ، و٤٧٥ نسمة في عام ٥٨١ ق م فيكون المجموع ٤٦٠٠ نسمة ، المسيرى ، موسوعة المفاهيم ، ص ٩٥ ، ص ٢١٢ .

Adler, Jewish Travellers, p. 228.

(٣٣)

ويحرم القراعون أكل أجزاء من الحيوان الطاهر ، كالإليسة بكاملها والشحم أو الدهن الذي يغطى الأحشاء (٣٤) ، في حين أجاز الريانيون أكل هذه الأجزاء ، كما حرم الريانيون أكل عرق النسا من البقر والغنم وسائر الحيوانات ، ولم يحرموه من الطيور . أما القراعون فقد حرموا أكل عرق النسا من جميع البهائم والطيور (٣٥) .

ومن الوصايا الواردة في التوراة والتي أثار تفسيرها خلافا بين اليهود ، وصية وردت ثلاث مرات في التوراة تقول « لا تطبخ جديا بلبن أمه » أى الرضيع ، وقد حرم القراعون طبخ الجدى بلبن أمه وصغير البقرة بلبن أمه ، وكذلك في الماعز أى أنه لا يطبخ فرع من أصل ، والحكمة في ذلك هو الشفقة الإلهية لما يراه . المحرمون من غلظة وقسوة في طبخ الحيوانات بلبن أمهاتهم ، وقد رأى الريانيون وبعض المخالفين الآخرين ، تحريم أكل اللحم باللبن مطلقا (٣٦) ، أى خلط اللحم باللبن . هذه نماذج على سبيل المثال لا الحصر من الاختلافات بين القرائين والريانيين ، أما فيما يتعلق بالاختلافات الخاصة بالزواج والطلاق والأعياد فسوف نتناولها بالتفصيل في الباب الرابع الفصل الأول الخاص بالأوضاع الاجتماعية لليهود من هذه الدراسة .

(٣٤) سفر اللاويين ، الأصحاح الثالث ، ٩ : يوسف إبراهيم ، المرشد الأمين ، ص ١٠٥ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٢٦٢ .
 (٣٥) سفر التكوين ، الأصحاح الثاني والثلاثون ، ٣٣ : يوسف إبراهيم ، المرشد الأمين ، ص ١٠٥ ؛ محمد الهوارى ، الاختلافات ، بين القرائين والريانيين ، ص ٦٢ .

(٣٦) مراد فرج ، القراعون والريانيون و ص ١١٨ .

وعن الفرقة الثالثة من فرق اليهود أى السامرة ، فهى باللغة العبرية « شومرون » التى تعنى عاصمة مملكة إسرائيل التى يوجد فيها جبل جريزيم الذى كان يحج اليه السامريون فى عيد القصح (٣٧) ، وقد شكلت السامرة أقلية صغيرة العدد فى مصر أيام سلاطين المماليك كما يتضح من الوثائق التى تحت إيدنا (٣٨) ، هذا فضلا عن أن بعض المصادر المعاصرة قد أشارت إلى أن السامرة ليست من اليهود (٣٩) ، ومع هذا فقد عاملهم سلاطين المماليك على أساس أنهم فرقة يهودية ينطبق عليها شروط أهل الذمة (٤٠) .

وقد نشأت هذه الطائفة فى فلسطين بعد سقوط مملكة إسرائيل التى انشقت بعد وفاة سليمان على يد ملك آشور « تفلث فلاسر » عام ٧٢٨ ق.م الذى أجلى اليهود عن فلسطين إلى نواحي شمال إيران الحالية ، وأحل محلهم بعض القبائل فى سكنى عاصمة المملكة وهى مدينة السامرة القديمة التى يعيشون

(٣٧) مراد فرج ، للقراءون والريانون ، ص ١٢ : كمال الصليبي ، التوراة
جاءة من جزيرة العرب ، ترجمة عفيف الرزاز ، بيروت ١٩٨٥ م ، ص ٢٠١ ،
٢٠٤ : المسيرى ، موسوعة المفاهيم والمصطلحات ، ص ٢١١ .

(٣٨) العمري ، التعريف ، ص ١٤٤ : القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١١ ،
ص ٣٩١ .

(٣٩) المقرئى ، الخطوط ، ج ٢ ، ص ٤٧٨ : السلوك ، ج ١ ص ٧٢٨
هامش ٢ ، ٣ : القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١٣ ، ص ٣٦٨ : انظر أيضا
حسن. ظاغا ، الفكر الدينى ، ص ٢٤٧ .

(٤٠) العمري ، التعريف ، ص ١٤٤ : القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١١
ص ٣٩١ : قاسم عبده ، أهل الهمة ، ص ١١٢ .

حولها والتي قامت على أنقاضها مدينة نابلس (٤١) ، ويذهب بعض الباحثين اليهود الى أن نشأة هذه الفرقة ترجع الى أيام السبي البابلي عام ٥٨٦ ق.م (٤٢) . وفي هذا التاريخ بنى السامريون هيكلم فوق جبل جرزيم (٤٣) .

وقد اشتدت العداوة بين هذه الفرقة وبقية اليهود عندما رفضوا المساهمة في بناء الهيكل الثاني ، اذ كانوا يعتبرون ان المكان المقدس لليهودية هو جبل جرزيم وليس جبل صهيون وأورشليم ، وقد أضاف هؤلاء الى التوراة عبارات توحى بقديسية هذا الجبل ، ومن المعروف أن السامرة يصعدون جبل جرزيم ثلاث مرات في السنة حاملين معهم حجارة ذهبية ليقدموها قربانا على المذبح في أعلى الجبل ، وهم لا يحجون الى القدس ذلك لان جبل جرزيم يحتل في قدسيته مكان القدس ، وهم يقدمون الشاة في عيد الفصح محتفظين بعظامها سليمة (٤٤) .

وترى السامرة أن اليهود ضلوا عن طريق اليهودية الصحيح لذا فهم يعيشون في عزلة ولا يتزاوجون مع بقية اليهود ، وقد كان من نتيجة هذه العزلة أن انتشر الجهل بينهم (٤٥) ، ومن المعروف

(٤١) سفر الملوك ، الاصحاح ، ١٧ : ٢٤ ، ٢٤ : ابن حزم ، اليهودية ، ص ٦٧ ؛ بنيامين التطليلي ، رحلة بنيامين ، ص ١٨٥ ؛ حسن ظاها ، الفكر الديني ، ص ٢٤٧ ؛ محمد بحر ، اليهودية ص ١٤١ .

(٤٢) مراكم لخرج ، القراءون والريانون ، ص ١٣ ، ١٨ .

(٤٣) حسن ظاها ، الفكر الديني ، ص ٢٤٧ ؛ قاسم عبده ، اهل الامة ، ص ١١٤ ؛ لازار يورشامى ، السامريون ، مجلة الكليم ، العدد الثالث والثلاثون ، ١٦ يونية ١٩٤٦ م ، ص ١٠ .

(٤٤) عبد الرازق قنديل ، الاثر الاسلامي في الفكر الديني اليهودي ، مركز بحوث الشرق الأوسط ، القاهرة ١٩٨٤ م ، ص ٨٨ ؛ Adler, Jewish Travellers, p. 171.

(٤٥) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٤١ .

أيضا أن هذه الفرقة لا تؤمن إلا بأسفار موسى الخمسة مما دفع بعض المصادر العربية الى القول بأن لهم تورااة تخصهم غير التورااة التى بأيدي كل من القرائين والريانيين (٤٦) .

كذلك انكر السامرة نبوة كل من اتى بعد موسى عليه السلام باستثناء هارون ويوشع ، وكانوا يتخذون من جبل جرزيم بالقرب من نابلس قبلة لهم ويحجون اليه ، وكانوا أيضا شديدي الحرص على حرمة السبت فلا ترى عندهم فيه نارا أو نورا ، وهم مثل سائر اليهود يؤمنون بيوم القيامة وبوجود الملائكة ، وظهور المسيح فى آخر الايام ، ولهم لهجة عبرية خاصة بهم ، ولغة خطية مغايرة يزعمون انها جاءتهم صحيحة من عهد النبى موسى عليه السلام (٤٧) .

(٤٦) المقريزى ، السلوك ، ج ١ ، ص ٧٢٨ ، هامش ٢ ، ٣ : عبد الرازق قنديل ، الآثار الاسلامى ، ص ٨٨ ؛

Goldzihe (Ign), Ueber Muhammedani Sche Polemik Gegen Ahl al Kitab, ZDMG, XXXII, 1878, p. 383.

(٤٧) الخالدى ، المقصد الرغيع ، ورقة ١٤١ ؛ ابن حزم اليهودية ، ص ٦٧ ، ٦٨ ؛ الشهرستانى ، الملل والنحل ، ج ٢ ، ص ٢٨ ، ٣٠ ، ٣١ ؛ ابن قيم الجوزية ، احكام أهل الذمة ، ج ١ ، ص ٩١ ؛ بنيامين ، رحلة بنيامين ، ص ١٨٩ ؛ مراد فرج ، القراءون والريانون ، ص ١٧ ، ١٨ ؛ واغى ، اليهودية واليهود ، ص ٨٩ ، جواد على ، علم ابن التديم باليهودية ، ص ١٠٨ ، ١٠٩ ؛ ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢٤٨ ، محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٤١ ؛ دوزى ، نظرات فى تاريخ الاسلام ، ص ٣٥١ ، ٣٥٢ ؛ فؤاد حسنين ، اليهودية ، ص ١٠١ ؛ أحمد سوسة ، ملامح من التاريخ ، ص ١٨٦ ، ١٨٧ ؛ الغرب واليهود ، ص ١٥٢ ؛ عبد الفتى عبود ، اليهود واليهودية والاسلام ، القاهرة ١٩٨٢ م ، ص ٦٩ ؛ Gottheil, An Eleventh-Century, p. 538.

وتعد طائفة السامرة أغنى أغنياء طوائف اليهود في القاهرة،
وقد اشتغلوا بمعظم المناصب العليا في دولة المماليك (٤٨) .

أما فيما يتعلق بوضع الطوائف اليهودية في مصر وهل زادت أعدادها أم نقصت ، وهل انضم إليها مهاجرون جدد من دول مجاورة بعد إن وصل إلى مسماع هذه الطوائف مدى تميز الوضع ، الذي كان يتمتع به اليهود في أرض مصر وبخاصة في عهد السلطان الناصر محمد ، فيلاحظ أن مصر كانت بالنسبة للهجرة اليهودية ، ملجأ لمعظم المهاجرين من اليهود الذين وصلوا إلى مصر من دول الغرب ومن أفريقيا وإسبانيا ، بل ويمكن القول إن هجرة إسبانيا وشمال أفريقيا لمصر قد استمرت طوال العصور الوسطى ، وكان معظم المهاجرين من التجار ، وكانت تدفعهم طموحاتهم إلى إمكانية الكسب السريع نظرا لتجمع الأسواق العالمية في مصر ، يضاف إلى ذلك أن وضع اليهود في مصر كان أفضل بكثير من وضعهم في الدول الأوروبية (٤٩) .

وتكشف إحدى وثائق الجنيزة عن وجود ثبت كبير يحتوى على أسماء بعض الشخصيات اليهودية ضمن الطوائف اليهودية في مصر ، يرجع تاريخه إلى أواخر القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي وهو يضم أسماء كل من أسحق المايوركي ، وابن رابى ريتشا بن الليدى ، وابن آدم منقوسا (٥٠) ، بالإضافة إلى طبيب يهودى من إسبانيا وصل إلى مصر وشهر إسلامه ، وقد كان هذا الطبيب يقطن مدينة صقلية (٥١) ، كما أهدتنا وثائق

Adler, Jewish Travellers, p. 227. (٤٨)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 223. (٤٩)

Ashtor, History of the Jews, pp. 223-224. (٥٠)

(٥١) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٨٧ .

الجنيزة بشهادة مكتوبة باللغة الإرامية يرجع تاريخها الى عام ٧٣١ هـ / ١٣٣٠ م وتحمل توقيع ابراهام بن يوسف بن حسن وتشير وثائق الجنيزة التى ترجع الى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى الى يهودا بن شاول الاسبانى الذى عاش فى مدينة الاسكندرية (٥٢) .

وتقرأ أيضا فى احدى وثائق الجنيزة التى يرجع الى النصف الثانى من القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى اسم يهودى كان يعيش فى القاهرة ، وهو شلمانى اليهودى ، وكان يلقب بابن الكازرونى نسبة الى مدينة كازرون (٥٣) فى فارس الواقعة بين شيراز والبحر ، والتى كانت فى العصور الوسطى إحدى المدن التجارية المهمة التى عاش بها عدد كبير من اليهود (٥٤) .

وفى هذه الفترة أيضا وفد على مصر مهاجرون من فارس وبابل واستوطنوا ببصر ، كما تم أسر عدد من اليهود على أيدي المماليك فى أثناء سقوط عكا عام ٦٩١ هـ / ١٢٩١ م ، وقام سلاطين المماليك بنقل معظمهم الى مصر وقاموا بتشغيلهم فى أعمال كثيرة وخاصة فى أعمال البناء ، بلليل ما ذكره آشور عن حالة الأسرى اليهود الذين عمل معظمهم فى مجال البناء فى عصر الناصر محمد بن قلاوون ، وكانوا يتقاضون أجورا مناسبة ، ولم يكن هناك حراسة عليهم ، وكان كل أسير يعمل حسب طاقته وإذا شعر بالتعب

Ashor, History of the Jews, I, p, 223.

(٥٢)

(٥٣) كازرون بتقديم الزاء وآخره نون مدينة بفارس بين البحر وشيراز ، وكانزون بلدة عامرة كبيرة وكانت ثياب الكتان تصنع بها ، وكلها قصور وبساتين وتخلل ممتدة عن يمين وشمال ، وبها سماسر كبار وسوق كبيرة ومعظم الدور والجامع على تل يصعد اليه وللسفاسة فى البلد قصور حصينة حسنة ، انظر ياقوت الحموى ، معجم البلدان ، طهران ١٩٦٥ م ، م ٤ ص ٢٢٥ ، ٢٢٦ .

Ashor, History of the Jews, I, p, 221.

(٥٤)

ذهب الى داره لكى يتناول طعامه ويستريح . ونكر ايضا ان هؤلاء الأسرى كانوا يجلسون أحيانا في مكان متسع يقام فيه جنلات السمر لتسليتهم ، كما كانت تتوافر لهؤلاء الأسرى المعابد الدينية الخاصة بهم والمزودة برجال الدين حتى يتمكنوا من تأدية طقوسهم الدينية بكل حرية ، وكان السلطان يصدر أوامره بمنح هؤلاء اليهود أجازات في يوم السبت حتى يحافظ لهم على قدسية هذا اليوم ، وفقا لمعتقداتهم كما كان يمنحهم من وقت لآخر الامتيازات والهدايا سواء أكانوا مرضى أو أصحاء (٥٥) .

ويعتبر الشماع (٥٦) هو أهم قسم من الصلاة مأخوذة من سفر التثنية ، وكلمة (شماع) أى اسمع هى أول كلمة من آية التوحيد عند اليهود « اسمع يا اسرائيل ، الرب الهنا الرب واحد » (٥٧) .

وتتكون نصوص الصلاة التى تسمى الآن « عميدة » بمعنى وقوف بما يسمى « شيمونه عسره » وهى مجموع تسع عشرة بركة (وكانت فى الأصل ثمانى عشرة) وهى أهم قسم فى الصلاة بعد الشماع ، وكانت تقرأ غيبا من الواحد الى الآخر ، وقد وردت أكثر الفاظها وعباراتها فى الكتاب المقدس (٥٨) .

(٥٥) Ashtor, History of the Jews, I, p. 223.

(٥٦) ويقسم الشماع الى ثلاثة أقسام الأول مأخوذ من التثنية ٤/٦ - ٩ والقسم الثانى مأخوذ من التثنية ١٢/١١ - ٢١ ، والقسم الثالث مأخوذ من العدد ٣٧/١٥ - ٤١ .

(٥٧) سفر التثنية ، ٤/٦ ؛ حسن ظاها ، الفكر الدينى ، ص ١٧٣ .

(٥٨) سفر الخروج ، ٣/٢٨ تحتوى على ١٧ كلمة ، وهو عدد الكلمات فى البركة الرابعة ، والكلمات فى اشعيا ٨/٥٥ أو ١٢/٦ يعادل عدد الكلمات فى البركة الخامسة ، وهو ١٥ وعدد الحروف فى الامثال ٢٢/٤ أو المزامير ٢/١٠٣ يعادل عدد كلمات البركة الثامنة وهو ٢٧ . انظر حسن ظاها ، الفكر الدينى ، ص ١٧٥ .

وجدير بالذكر أن اليهود تأثروا ببعض عادات المسلمين كعادة خلع الحذاء عند دخول المعبد ، فقد كان اليهود القراءون لا يدخلون المعبد بأحذيتهم ، ولو على سبيل الزيارة ، وإنما كانوا يتركون أحذيتهم خارج المعبد بجوار الباب ويجلس الجميع على الأرض المغروشة بالسجاد أو الحصر داخل المعبد ، أما اليهود الريانون فقد كانوا يدخلون المعبد بأحذيتهم (٥٩) ، وإن كان بعض اليهود يعتقدون أن موسى بن ميمون سمح لهم بدخول المعابد مرتدين الأحذية ، فقد جاء في بعض الفتاوى أن هذه العادة ترجع الى أهل البلد المتبعة ، فإذا كان الاحترام يقتضى الوقوف أمام العظماء بحذاء فيجب في هذه الحالة أن تؤدى الصلاة بالحذاء ؛ أما إذا كان الاحترام يحتم خلع الحذاء فيجب عندئذ خلعها قبل دخول المعبد (٦٠) .

ومن العادات التي انتشرت بين اليهود وأخذوها أيضا عن المسلمين عادة غسل الأرجل قبل صلاة الصبح ، وقد أعترف بنقل هذه العادة موسى بن ميمون (٦١) ، لأنها لم تكن عادة يهودية بل نتيجة لتأثر اليهود بالجو الإسلامى المحيط بهم .

كما أكد المفريزى أيضا على الاستعانة بالأسرى اليهود في أعمال البناء فذكر أنه في عام ٧٣١ هـ / ١٣٣٠ م شرع في بناء مسجد كبير بالقاهرة ، فخرج الأسرى اليهود لنقل أحجار البناء ، وكل المستلزمات الضرورية لهذه المهمة (٦٢) .

(٥٩) Adler, Jewish Travellers, pp. 159-161-222.

(٦٠) Ashtor, History of the Jews, I, p. 243.

(٦١) Ashtor, History of the Jews, I, p. 373.

(٦٢) المفريزى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٢٠ .

لها عن معابد اليهود في مصر ابان العصر الملوكي ، فقد
أحصى لنا المؤرخ نفسه ما يقرب من احدى عشرة كنيسة في القاهرة
والفسطاط وأقاليم البلاد المصرية وجميعها كانت محدثة في ظل
الاسلام على حد قوله (٦٣) ، وكانت « كنيسة دموة » بالجيزة
تعد أعظم معابدهم ، وكان اليهود يعتقدون بأنها بنيت في الموضع
الذي كان يأوى اليه موسى عليه السلام حين كان يبلغ الرسالة
الى فرعون ، وكان بفناء تلك الكنيسة شجرة ضخمة ، تقول
الاساطير اليهودية انها نبتت في المكان الذي غرس فيه موسى
عصاه ، وقد أراد السلطان الأشرف شعبان استخدام أخشابها
في بناء مدرسته التي شيدها تحت القلعة غير أن الذين ذهبوا
لقطعها وجدوها غير صالحة لهذا الغرض . كما ذكر المقرئ
ايضا أن أغصان وأوراق هذه الشجرة جفت ، لأن يهوديا زنى
بيهودية تحتها فتكورت أغصانها وأصبح منظرها بشعا ، وكان
اليهود يحجون الى تلك الكنيسة عوضا عن حجهم الى بيت المقدس
في عيد الخطاب والاسباع (٦٤) .

ويخبرنا المؤرخ اليهودي المصري يوسف بن اسحق السنبري
أن اليهود في عصر الماليك كانوا يرسلون في اعياد « الحانوكا »
خطابات الى جميع طوائف مصر يدعوهم فيها للحج الى هذا المعبد
في دموة في السابع من شهر آذار (مارس) وهو يوم وفاة النبي
موسى ، وللصوم والصلاة في المكان نفسه . وفي اليوم الثامن كان

(٦٣) المقرئ ، الخطط طبعه لبنان ١٩٥٩ م . ج ٢ ، ص ٣٥٣ ، ٣٦٥ ؛

Glerget (M), Le Caire, p. 217 ; Schreiner (M), Bemer Kungen
Zur Chronik des Josef B. Isak Sambari, ZDMG, XLV, 1891,
p. 296.

(٦٤) المقرئ ، الخطط ، ج ٢ ص ٣٥٤ ؛

Schreiner, Josef b. Isak Sambari. p. 299.

اليهود يقومون بنصب الأفرح. والاعياد ويعدون هناك وليمة كبيرة (٦٥) .

أما عن كنيسة جوجر ، فتقع بالفسطاط ، وكانت تحظى أيضا بمكانة كبيرة في قلوب اليهود الذين نسبوها الى نبي الله الياس وزعموا أنه ولد بها ، وكان يراها طوال اقامته على الأرض حتى رفعه الله اليه (٦٦) .

ويعد معبد المصاصة (٦٧) ، ثالث المعابد الذي كان يعظمه اليهود ، وكان يقع بحى المصاصة في الفسطاط ، وكان اليهود يزعمون أنه بنى قبل الاسلام بحوالى ستائة وعشرين عاما ، وكان مجلسا لنبي الله الياس ، وأنه رهم في عهد الخليفة عمر بن الخطاب (٦٨) .

ويذكر المقرئى أيضا انه كان يوجد بالفسطاط كنيسة تسمى الأولى ليهود فلسطين وتسمى كنيس الشاميين (٦٩) الأورشليميين ، وهذا المعبد كان يخدم اليهود الذين هاجروا من الشام الى مصر لأن هؤلاء كانوا يتمسكون بعباداتهم المتبعة في بلادهم سواء في

Schreimer. Josef b. Isak, Cambari, p. 297. (٦٩)

(٦٦) المقرئى ، الخط ، ج ٣ ، ص ٣٦٣ :

(٦٧) خط المصاصة بالفسطاط كان له خمس مسالك الأول يسلك اليه من درب عمار من أسفل سقيفة خيره ، والثانى يسلك اليه من درب السلسلة والثالث يسلك اليه من درب الجديدة مهره ، والرابع يسلك اليه من درب الكومة ، والخامس يسلك اليه من محرس ، وهذا الخط كان مسكن الوزراء ، وسكننا لشرف الدين الفائزى والصاحب بهاء الدين بن حنا . وآخر من سكنه الصاحب علم الدين زنبور ، إنظر ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٢٨ .

(٦٨) المقرئى ، الخط ج ٣ ، ص ٣٦٤ :

Schreiner. Josef bB. Isak Sambari, p. 299.

(٦٩) المقرئى ، الخط ، ج ٣ ، ص ٤٦٤ ؛ بنيامين ، رحلة بنيامين ،

ص ١٧٠ ، ١٧١ .

الحياة أو الصلاة (٧٠) وكان هذا الكنيس يضم صحفاً بالية مهزقة من أسفار التوراة وكان الناس في عصر المقرئى ينسبون هذا الكنيس الى عزرا الحبر المصلح المشهور لا الى النبى - الذى عاش في القرن الخامس ق.م غير ان الحقيقة أن الكنيس ينسب إلى إبراهيم بن عزرا الأديب والعالم الاتدلسى الذى عاش في القرن الخامس الهجرى / الحادى عشر الميلادى ، ودليل ذلك أن عزرا الحبر لم يزر مصر مطلقا ، وقد عثر في هذا الكنيس على العديد من الأوراق المخطوطة التى أرسل أغلبها الى جامعات اوربا وأمريكا ، وهذه المخطوطات تشتمل على نصوص يرجع بعضها الى ما قبل المسيح والبعض الآخر الى العصر الفاطمى (٧١) ، وكان منقوشا على باب هذا الكنيس باللغة العبرية . أنها شيدت في القرن الأول قبل الميلاد (٧٢) ويفهم من المؤرخ ابن ديمق أنها كانت تقع في منطقة قصر الشمع بجوار خوخة خبيص (٧٣) .

Ashtor, History of the Jews, p. 246.

(٧٠)

(٧١) اسرائيل ولفنسون ، موسى بن ميمون ، ص ١٦ ، ١٧ ، هامش

(١) ؛

Schreiner, Josef b. Isak Sambari, p. 208.

(٧٢) بنيامين التطيلي ، رحلة بنيامين ص ١٧٠ ، ١٧١ .

(٧٣) الخوخة الكوه أو الفتحة الصغيرة في باب كبير ، والكوة في البيت ينفذ منها الضوء ، والخوخة باب صغير في بوابة كبيرة لسور أو حصن أو فندق وكانت العادة في العصور الوسطى في مصر وغيرها أن يجعل هذا الباب الصغير للاستعمال اليومي ، فلا تكون هناك حاجة الى فتح البوابة الكبيرة الا عند الضرورة ، وهذا اللفظ أطلق على باب في سور القاهرة نفسه دون وجود بوابة كبيرة ، انظر المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ص ٢١٥ ؛ ص ٢١٥ ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، طبعة بولاق ١٣٠١ هـ ، ج ٣ ، ص ٤٩٠ ؛ سعاد ماهر محمد ، مساجد مصر وأولياؤها الصالحون ، المجلس الأعلى للشئون الاسلامية ، طبعة ١٩٨٠ ، ج ٤ ، ص ١٤٩ .

لما الكنيس الثانى فكان خاصا بيهود بابل لذا عرف بمعبد البابليين أو بمعبد العراقيين أو بمعبد الكنيستين ، وقد اثار المقرئى الى انه كان يقع بجوار قصر الشمع أيضا مثل كنيس الشاميين (٧٤) . ووجود مثل هذه المعابد دليل على الفروق والاختلافات العقائدية بين اليهود العراقيين والشاميين بالمدن الكبرى الأمر الذى استوجب وجود كنيس مستقل لكل طائفة منهما .

وكانت المعابد اليهودية متصلة بمحاكم (٧٥) خاصة بكل طائفة ، فقد ورد فى وثيقة غير مؤرخة أن هناك محكمتين تمثلان ثلاث طوائف من معبد الأورشليميين ومعبد البابليين ، ومعبد مدينة الملك الذى كان يعرف أيضا بمعبد القاهرة (٧٦) .

وكانت حارة الجودرية بالقاهرة تضم أيضا كنيسا يهوديا ، تعرض للخراب عقب قيام الخليفة الحاكم بأمر الله باحراق الحارة بعد أن نعى الى علمه أن اليهود كانوا يجتمعون فيها ويفنون أشعاراً تنال من المسلمين ودينهم ونبيهم ، وأمر بنقل اليهود الى حارة زويلة (٧٧) فسكنوها وظلوا بهاطوال العصر المملوكى ،

(٧٤) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ١٠٨ ؛ المقرئى ، الخطط ج ٢ ،

ص ٤٧٠ ؛ إسرائيل ولفسون ، موسى بن ميمون ، ص ١٦ ؛ Schreiner, Josef b. Isak Sambari, p. 298.

(٧٥) عن مجالس القضاء المتعلقة باليهود انظر بالتفصيل الفصل الثانى من هذا

الباب .

Ashtor, History of the Jews, I, p. 243.

(٧٦)

(٧٧) زويلة ، طائفة من البربر قدموا مع المعز لدين الله الفاطمى فاغتنقوا

داخل القاهرة بهذا المكان وهو يحرق القصور الى الغرب ، فعرفت هذه الحارة

باسم حارة زويلة ، انظر ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٣٧ ؛ المقرئى ،

الخطط ، ج ٢ ، ص ٤ .

ومنذ حريق الجودرية هذا فإن أحداً من اليهود لم يسكن هذه الحارة أو يقيم فيها (٧٨) .

ووجد لطائفة اليهود القرائيين كنيسان في حارة زويلة ، أحدهما يعرف بابن شميخ (٧٩) ، كما وجد آخران لطائفة الريانيين بالحارة نفسها عرف الأول باسمهم ، والثاني باسم كنيس « دار الحدة » . كذلك وجد لطائفة السامرة كنيس واحد بحارة زويلة (٨٠) .

وقد لعبت هذه المعابد دوراً مهماً في حياة الطوائف اليهودية ، ففيها كان اليهود يقيمون الصلاة ويتعلمون التوراة ، بالإضافة إلى المدارس الخاصة بتعليم أطفالهم . وتعتبر الصلاة من أهم العبادات في تجسد علاقة الإنسان بربه ، وهي الوسيلة التي يلجأ إليها الإنسان في حالات الضيق لبعث الأملين إلى نفسه (٨١) .

وكانت الصلاة في بادئ الأمر عبارة عن نداء باسم الرب ثم تطورت إلى نوع من مناجاة الرب مباشرة أو عن طريق الكاهن ،

(٧٨) المقرئى ، الخطط ، ج ٣ ، ص ٣٦٤ ، طبعة صادرة ، ج ٢ ، ص ٥ ؛
قاسم عبده أمل القلمة ، ص ١٢٨ ؛

(٧٩) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ١٠٨ ؛ المقرئى ، الخطط ج ٣ ، ص ٣٦٤ ؛ إسرائيل ولفسون ، موسى بن ميمون ، ص ١٦ ؛
Adler Jewish Travellers, p. 171 ; Le caire, p. 217.
Ashtor, The Jews and Mediterranean, p. 57.

(٨٠) المقرئى ، الخطط ، ج ٣ ، ص ٣٦٤ ؛
Schreiner, Josef b. Isak Sambari, pp. 299-300 ؛
Ashtor, The Jews and Mediterranean, p. 57.

(٨١) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٣ ، ١٢٤ .

وكانت الصلاة وطيدة في العصور القديمة بين الصلاة وتقديم القرايين ، لتقديم القرايين يتطلب الخضوع التام الى الرب ، وكانت الصلاة للتعبير عن هذا الخضوع والخشوع ، ثم أصبحت الصلاة فيما بعد علاقة بين الرب والعبد لا تحتاج الى وسيط ، ويمكن أن تؤدي في أى مكان ولكن يفضل أن تكون في القدس ، وتكون القبلة المعبد (٨٢) .

والصلاة على نوعين فردية ، أى شخصية ، ومشاركة أى عمومية ، أما الفردية فهى صلوات ارتجالية من أفراد ، تتلى حسب الظروف والاحتياجات الشخصية ، ولا علاقة لها بالطقوس والمواعيد والمواسم ، ولدينا أمثلة متعددة من هذا القبيل في الكتاب المقدس مثل صلاة موسى من أجل بنى اسرائيل وشفاء مريم ، وصلوات صموئيل وإيليا واليشع وداود ويونان (يونس) ودانيال وعزرا وهذا النوع من الصلاة يتلى في أى مكان، فان يونان صلى في جوف الحوت ودانيال في جب الأسود ، والصلاة المشتركة هى صلوات تؤدي باشتراك جملة أشخاص علنا وعموماً ، في أماكن خاصة ومواعيد محددة حسب طقوس وقوانين مقررة من رؤساء الدين والكهنة (٨٣) .

ولم تكن هناك أوقات محددة للصلاة ، ولكن حددت فيما بعد للتنظيم . وقد حددت صلاة الصبح وبعد الظهر والمغرب (٨٤)، وقد ذكرت بعض النصوص أن الصلاة سبع مرات في اليوم ولا يوجد في العهد القديم وصف دقيق لطريقة الصلاة ولكن بعض

(٨٢) حسن ظاظا ، الفكر الديني ، ص ١٧١ ؛ محمد بحر اليهودية ، ص ١٢٤ .

(٨٣) حسن ظاظا ، الفكر الديني ، ص ١٦٩ ، ١٧٠ .

(٨٤) صفر المزامير ، مزمور ٥٥ : ١٧٠ .

الفصوص تصف الصلاة . يالوقوف والركوع (٨٥) ، والسجود وتكون الايدي ممدودة أو مرفوعة والوجه بين الركبتين والجلوس ، وهناك انواع من الصلوات في اوقات الحزن كصلاة الاستسقاء (٨٦) .

اما عن مواقيت الصلاة ، فتكون صلاة الصبح من الفجر الى حوالي ثلث النهار ، وصلاة بعد الظهر بعد أن تنحرف الشمس من نقطة الزوال الى قبيل الغروب ، وصلاة المساء بعد غروب الشمس الى طلوع الفجر ، وتعتبر صلاة الصبح اهمهم هذه الصلوات ، ولا يسمح لليهودي أن يزاوّل أى عمل أو يتناول أى طعام الا بعد صلاة الصبح (٨٧) .

اما عن طقوس الصلاة ، فتبدأ بشيء يقابل الوضوء وهو غسل اليدين فقط ، ويتحتم تغطية الرأس ووضع شال صغير على الكتفين وشال كبير اذا كان يصلى جماعة في المعبد كصلاة السبت والاعياد ، ولهذا الشال في طهارته احكام خاصة اهمها انه لا تلمسه النساء ، ويخصص له موضع معلوم في المنزل ، ويجب على اليهودي لبسه منذ أن يبلغ سن التكليف بالعبادة وهي ثلاث عشرة سنة ، ويبقى عنده الى أن يموت فيمكن عادة فيه ، كذلك لا بد من لبس التفلين (٨٨) .

(٨٥) سفر دانيال ، ٦ : ١١ .

(٨٦) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٤ ، ١٢٥ .

(٨٧) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ .

(٨٨) حسن ظا ، الفكر الديني ، ص ١٨١ ، ١٨٢ ؛ محمد بحر ، اليهودية ،

ص ١٢٥ ، ١٢٦ ، والتفلين عبارة عن علبتين صغيرتين لونهما اسود تغلفان ببعض تصوص العهد القديم ، ويربطان برباط اسود في النجاسات أو الرأس ويلبسان عند الصلاة في الصبح عدا ايام السبت وايام الاعياد . انظر محمد بحر ، اليهود ص ١١٦ .

ولا يجب في هذا فقد كان ابراهيم بن موسى بن ميمون يعيل الى اقراء الصوغية الاسلامية ولراد أن يدخل على الصلاة اليهودية بعض التعديلات منها الزايم اليهود بالاغتسال قبل دخول المعبد مثلما كان المسلمون يقومون بالوضوء قبل كل صلاة ، بيد أن هذه العادة قد اثارت حمية بعض اليهود ، وانتشرت أيضا بين اليهود في العصور الوسطى عادة طهارة المستحم ، فقد اشترط رجال الدين في الطوائف اليهودية ضرورة الاستحمام والتطهر قبل الصلاة ، وحرم على يهود مصر دخول المعبد دون تطهر ، وكان اليهودي المخالف لذلك يتعرض لمعتكب شديد (٨٩) ، وهذه أيضا عادة الاسلامية وتأثر بها اليهود نتيجة لامتزاجهم وتعايشهم داخل المجتمع المسلم .

ونتيجة لتأثر ابراهيم بن موسى بن ميمون بالمسلمين فقد حاول أيضا أن يعيد من طريقة جلوس اليهود في المعبد ، عن طريق الجلوس على ركبهم مثل ما يفعله المسلمون أثناء تأديتهم للصلاة ، ولكن كافة محاولات ابراهيم في هذا الشأن لم يكتب لها النجاح (٩٠) .

وكان اليهود في مصر في العصر المملوكي يخالفون تعاليم موسى بن ميمون على عكس يهود الشام وبابل فقد أضاعوا مثلا في بركات الفجر قولهم « لا تبعدننى عن أرض اسرائيل » (٩١) .

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 373-374. (٨٩)

Ashtor, History of the Jews, III, p. 373. (٩٠)

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 373-374. (٩١)

وقد تمسك موسى بن ميمون بما ورد في التلمود الذي يقتضى
بالدعاء بصوت مرتفع ، وقد فعل ذلك يهود مصر (٩٢) المثلين كلوا .
يبدعون الصلاة بعبارة « تاج الملوك يعطى لك » بدلا من عبارة
« نحترمك ونقدسك » (٩٣) .

أما عن بركات السادسة عشرة فقد كانوا يستهلونها بعبارة
« الأب الرحيم » ثم لما كان يفعل يهود فارس وذلك بصوت
منخفض (٩٤) .

وبالنسبة لصلاة الثماني عشرة الخاصة بصلاة عبيدة فكان
يجب اجرائها جهرا وفقا لأحكام الجمارا وأن يكررها الواعظ بعد
ذلك بصوت مرتفع ، وهذا ما كان يفعله يهود مصر ، ولكن يبدو
أن جمهور المصلين كانوا يتبادلون الحديث فيما بينهم في أثناء ترديد
الواعظ للبركات بصوت مرتفع اعتقادا منهم أنهم قاموا بإداء
ما عليهم ، فقد جاء في الفتاوى التي ترجع الى عصر الماليك
شكوى من أن جمهور المصلين لم يكونوا ينصتون لما يقرأ عليهم
من التوراة ، فضلا عن قيامهم بتبادل الحديث كل مع زميله (٩٥) .
لذلك رأى موسى بن ميمون ضرورة ادخال تعديل يقتضى بأنه في
أيام السبت والأعياد يجب على الواعظ أن يصلى بصوت مرتفع
هو والمصلون . وقد طبق موسى بن ميمون هذا التعديل بالفعل
على صلاة المغرب في أيام السبت والأعياد فقط ، نظرا لأنه كان
يجتمع في هذه الأيام في المعابد جمهور كبير من المصلين ، وقد أشار

Adler, Jewish Travellers, p. 222. (٩٢)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 374. (٩٣)

(٩٤) جسن طاعا ، الفكر البينى بالاسرائيلى ، ص ١٨٩ .

(٩٥) دافيد بن زموه : فتاوى رابى دافيد بن زموه ، خزانة الكتب تل أبيب ،
١١٦٧ بالعبرية ، ج ١ ، ص ١٠٠ .

أين يميون الى أنه في بعض الأوقات كان يتم التخلي عن الصلاة بصوت منخفض في صلاة العصر التي تأخرت حيث كان يخشى من أن تغرب الشمس قبل اتمام الصلاة (٩٦) وقد تم الغاء الصلاة بصوت منخفض في الايام غير الدينية (٩٧) .

وقد أحيا جمهور المصلين اليهود الاشعار والاعاني التي استحدثها الواعظ وقاموا بإدخالها بين فصول الصلاة ، كما اكثرؤا من الصلوات على الذين ماتوا من وقت قريب (٩٨) .

ومن الاشياء التي سببت قلقا لرأى ابراهيم بن موسى بن ميمون عدم النظام والتركيز في اثناء الصلاة ، ولذا كان يطلب من المصلين اليهود أن يقفوا في صفوف منتظمة في اثناء تادية صلاة الثمانى عشرة الخاصة بالعنيدة ، وأن يقف الواعظ أمام الصف الأول (٩٩) . مما يدفعنا الى القول بأن ابراهيم بن موسى بن ميمون كان متأثرا في ذلك بالعبادات الاسلامية المتبعة في صلاة الجماعة التي كانت تقام في الجوامع حيث يقف المسلمون في صفوف منتظمة .

وقد اشترط ابراهيم ايضا على الواعظ ضرورة الوقوف في اثناء ترديد هذا الجزء من الصلاة ، وتأثرا ابراهيم ايضا بالمسلمين في اثناء صلاتهم من حيث رفع الايدي وبسببها للدعاء والتوسل الى الله ، وان كان البعض يؤكد انتشار هذه العادة في أيام العهد

Ashton, History of the Jews, II, p. 375. (٩٦)

(٩٧) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد بن زمره ، ج ١٧ ، ص ٧٩ ، ١٦٥ .

(٩٨) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد بن زمره ، ج ١١ ، ص ١٦٥ .

Ashtory, History of he Jews, II, p. 376. (٩٩)

القديم ، ولكنها أبطلت فيها بعد حتى لا يتشبه اليهود بالنصارى
الذين كانوا يمدون أيدهم ويسيطونها على هيئة صليب (١٠٠) .

أما فيما يتعلق بالأمكن التي أقامت فيها طوائف اليهود في
مصر ، فقد عاش هؤلاء في الفسطاط وقاموا بسكنى الأحياء القديمة
المجاورة لقصر الشمع (١٠١) في الحى المعروف بالمصاصة (١٠٢) ،
ويستشف من وثائق الجنيزة أنه كانت هناك منازل مجاورة لقصر
الشمع (١٠٣) ، كما وجدت أيضا منازل لليهود بزقاق محط
اللبن (١٠٤) ، وزقاق اليهود (١٠٥) .

وتشير المصادر العربية أيضا الى سوق المعاريج (١٠٦) ،
الذى أطلق عليه هذا الاسم نظرا لوجود درجات سلم يمكن من
خلالها الوصول الى ضفاف النيل (١٠٧) ، وهذا المكان كان يقع

Ashtor, History of the Jews, II, p. 376. (١٠٠)

(١٠١) عن هذا القصر انظر المدخل ص ٢٦ هامش ٢ .

(١٠٢) وعن المصاصة انظر ، ص ١٥٢ من هذا الفصل .

Ashtor, History of the Jews, I, p. 237. (١٠٣)

(١٠٤) كان هذا الزقاق يقع بجوار قصر الشمع ، وهو غير نافذ ويأوله على

يسيرة من دخله كنيسة الملكيين وعلى يمينه من حبار بأقصاء مسجد ذو بايين أحدهما
من هذا الزقاق والثاني من زقاق يدخل اليه من مسجد القبة ، انظر ابن دقماق .
الانتصار ، ج ٤ ، ص ١٥ .

(١٠٥) (١٥٦) عبارة عن ساحل بازاء المعاريج القديم الذى فى ظهر قيسارية

مشام وكان آثار المعاريج قائمة سبع برج وحول ساحل البيما الى ساحل البورى ،

فعرف ميّاجل البورى بالمساجل الجبيد ، انظر ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ،

ص ٣٥ ؛ الخبر ، ج ٢ ، ص ٣٤٢ ، ٣٤٤ .

(١٠٧) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٣٥ .

الى الشمال الغربى. من قصر الشمع (١٠٨) ، وقد سكنه اليهود
ايضا (١٠٩) .

وأشار ابن دقماق كذلك الى منزل الناجيد او بيت رئيس
اليهود ، فذكر أن الناجيد قام بفتح باب فى سور قصر الشمع وقام
بالدخول من هذا الباب (١١٠) ، كما سكن اليهود فى البسوق
الكبرى (١١١) ، التى كانت تقع إلى الجنوب من قصر الشمع (١١٢) .

وذلك على الرغم من زعم البعض أن موسى بن ميمون لم
يسكن فى الفسطاط بل سكن فى مدينة القاهرة (١١٣) ، كذلك كان
الحال بالنسبة لابنه الذى لم يسكن فى الفسطاط بل سكن
القاهرة (١١٤) ، وسكن يهود العصر المملوكى أيضا فى حي
زويلة (١١٥) ، وفى الجزء الشرقى من حي زويلة حيث اقيمت
طائفة اليهود القرائين (١١٦) ، ويفهم من المصادر المعاصرة أيضا
أن طائفة السامرة اتخذت من حي زويلة سكنا لها (١١٧) . كما

(١٠٨) القرينى ، الخطوط ، ج ٢ ، ص ٢٨٦ ، ٢٨٢ .

(١٠٩) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤٦ .

(١١٠) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٢٥ .

(١١١) سوق مشهورة قديمة واحدة ، وكان يتصل بها مسالك كثيرة ، انظر

ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٢٥ .

(١١٢) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٢٦ .

(١١٣) Ashtot, History of the Jews, I, p. 240.

(١١٤) Mann Jews in Egypt, II, p. 247.

(١١٥) عن حي زويلة انظر ، ص ١٥٢ من هذا الفصل ، هامش (٥) .

(١١٦) القرينى ، الخطوط ، ج ٢ ، ص ٤٩ .

(١١٧) القرينى ، الخطوط ، ج ٢ ، ص ٢٤٥ .

أبدتنا وثائق الجنيزة ببعض المعلومات عن وجود منازل لليهود بالقرب من معبد دموه بالجيزة (١١٨) .

لها فيها يتعلق بطوائف اليهود في مدينة الاسكندرية (٦٢١٩) ،
 فيفهم من بعض المراجع ان الكثيرين منهم عملوا في مجال التجارة ،
 كما اعتادوا في القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى الحج
 الى بيت المقدس ، ونسمع أيضا في بداية هذا القرن عن تلميذ
 حكيم يدعى « اسحق بن يافت الحزان » يسكن مدينة الاسكندرية
 وقام بنقل تفاسير رابى تنحوم الاورشليمى من كتاب « طوائف »
 وانه انتهى من هذا العمل في عام ٧٢٧ هـ / ١٣٢٦ م (١٢٠) .

(١١٨) عن معبد دموه انظر من
الخط، ج ٢، ص ٥٠٤؛

David, *Jewish Life in Egypt*, p. 17.

David (A.), *Jewish Life in Egypt*, p. 17 ; Golb (Norman), (11)

أما عن معابدهم فقد وجد معبد قديم لهم عرف باسم « ابيزراديل » عثر عند ترميمه بين أحجار الأساس على حجر مكتوب عليه العبارة التالية « أنا يهوذا بن رابى شاول بن اسحق اشتريت وقمت ببناء ... للتغفير عن ذنوبى وذنوب اجدادى ... » (١٢١) .

كما اشارت بعض المصادر المعاصرة الى وجود معبدين لليهود الاسكندرية أحدهما كبير والآخر صغير (١٢٢) ، وعلى هذا يمكن القول بان معبد « ابيزراديل » كان بمثابة المعبد الرئيسى لطوائف اليهود فى الاسكندرية .

وعاش اليهود أيضا فى مدينة المحلة الكبرى (١٢٣) ، التى وجدت فيها أكبر طائفة يهودية بعد القاهرة والاسكندرية (١٢٤) :

Benzion, (Taragan) Les Communauté Israélites d'Alexandrie, Alexandrie, 1932, p. 70. (١٢١)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 248. (١٢٢)

(١٢٣) من جملة المدن المصرية القديمة التى وردت فى كتاب أحسن التقاسيم للمقدسى وهى بالاسم نفسه المحلة الكبرى ، انظر المقدسى ، أحسن التقاسيم ، ص ١٦ ، ١٧ ؛ وفى نزعة المشتاق للأريسي المحلة الكبرى ، مدينة كبيرة ذات أسواق عامرة وتجارة قائمة وخيرات شاملة ، انظر الأريسي ، نزعة المشتاق فى اختراق الاتفاق ، عالم الكتب بيروت ١٩٨٩ م ج ١ ، ص ٢٤ ؛ ووردت فى الانتصار فى نصبة اقليم الغربية من الديار المصرية ، وهى مدينة كبيرة ذات أسواق وبها جوامع ومدارس وقياس ، وفنادق وبساتين ، انظر ابن ديماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٢٨ .

ويشققها نهر النيل والمحلة الآن من أكبر المدن المصرية وأشهرها فى مركز تجارى عظيم للقطن والحبوب والزراعة الأخرى والنسيج القطنية ، وقد زادت شهرة هذه المدينة وزاد عدد سكانها بسبب المالح والمعامل الكبيرة ، انظر محمد رمزى ، القاموس الجغرافى ، ج ٢ ق (٧) ، ص ١٦ ، ١٧ ، ١٨ .
Ashtor, History of the Jews, I, p. 251. (١٢٤)

تقد عثر ضمن وثائق الجنيزة على ثبت بطوائف يهود مصر الذين تبرعوا من أجل فداء الأسرى اليهود قبل قيام الدولة المملوكية بسنوات قليلة ، واحتلت فيه طوائف يهود مدينة المحلة الكبرى المكانة الأولى ضمن جملة المتبرعين لهذا الغرض (١٢٥) .

وسكن اليهود أيضا في مدينة دمياط (١٢٦) ، التي اطلق عليه بالعبرية اسم « جزيرة حنس » أو « جزيرة كفتور » (١٢٧) هذا وتقع دمياط على فرع نهر النيل في ذلك المثلث المحصور بين اشتوم ودمياط الواصل الى البحر المتوسط وبين الفرع الواصل الى تنيس ، وكان يخرج اسفلها خليج الزعفران المتجه الى البحر المتوسط ، ودمياط عند القلقشندي مدينة زادت عمارتها ، وسكنها التجار وغيرهم وزادت حتى صارت بندرا كبيرا للمسلمين ، وفيها زهاء ثلاثمائة بستان ومتنزعات ، واصبحت بلدا عامرا بالأسواق والفنادق والجوامع والمدارس وبها جماعة كبيرة من التجار واصحاب الأموال « (١٢٨) .

Mann, the Jews in Egypt, II, p. 290.

(١٢٥)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 248.

(١٢٦)

مدينة دمياط هي من ثغور مصر القديمة واقعة على الشاطئ الشرقي لفرع النيل الشرقي المعروف بفرع دمياط وبيئها وبين مصب هذا الفرع في البحر الأبيض المتوسط ١٥ كم وفي من المحافظات القديمة التي يتولى ادارتها محافظ باعتبار انها من الثغور . انشئت عام ١٢٢٥ هـ / ١٨١٠ م ، محمد رمزي القاموس الجغرافي ، ج ٢ ق (٧) ص ٨ .

Mann, the Jews in Egypt, II, p. 69.

(١٢٧)

(١٢٨) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٣ ، ص ٤٠٦ ؛ ابن الجيعان ، الملحق

الصني باسماء البلاد المصرية ، الناشر : مكتبة الكتب الاثرية ، ١٩٧٤ م ،

ص ٦٢ ؛

David, (A.), Jewish Life in Egypt, p. 17.

وفي النصف الأول من القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي عاش في دمياط طبيب يدعى السعيد الدمياطي (١٢٩) ، وكان تلميذا للطبيب الشهير علاء الدين بن النفيس الذي توفي عام ٦٨٧ هـ / ١٢٨٨ م. بعد أن تلقى منه السعيد أساسيات الطب ، وقد حقق السعيد الدمياطي نجاحا كبيرا في الطب ، حتى قال عنه أهل دمياط انه ليس له مثيل في هذا القرن ، لذا اختاره السلطان الناصر محمد بن قلاوون ليكون طبيبه الخاص ، ويفهم من المصادر الغربية أن السعيد هذا كان على دراية ببعض العلوم الأخرى فحضر الطب مثل الحساب والفيزياء ، كما كان على علاقة طيبة مع المثقفين المستعربين في تلك الآونة ، ومن بينهم المؤرخ المشهور صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي الذي توفي عام ٧٦٥ هـ / ١٣٦٣ م (١٣٠) .

وكانت دمياط في القرن التاسع الهجري / الخامس عشر الميلادي إحدى المدن التي وجد بها تجمع سكاني يهودي ، فقد أشار أحد اليهود ويدعى « داود هرنوباني » زار دمياط بعد الفتح العثماني في سنة ٩٣٠ هـ / ١٥٢٣ م بأنه نزل ضيفا في منزل يهودي يدعى « إوين مودخاي » (١٣١) .

كما أكد هذه الحقيقة أحد اليهود الريانيين من القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي فذكر أن اليهود كانوا يسكنون مدينة دمياط بأعداد كبيرة بسبب موقعها الجغرافي الاستراتيجي من البحر وبالتالي كانت السفن التجارية تصل إليها مما أعطى اليهود

(١٢٩) انظر الفصل الثامن من الباب الأول .

(١٣٠) ابن أيبك الصفدي ، الوافي بالوفيات في اسطنبول ١٩٤٦ م ، ج ٢ ، ص ١١٢ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 425.

(١٣١) ١٩٤٦

فرصة للبيع والشراء من خلال البضائع التي كانت ترد على أمين
هذه السفن (١٣٣) .

وتعد مدينة سبطا (١٣٣) إحدى القرى الواقعة بالقرب من
فرع النيل بدمياط ، واحدة من الميناء التي يكتسبها اليهود
أيضا (١٣٤) .

وسكن اليهود في مدينة بلبيس (١٣٥) أيضا وكانت تتبع
على طريق القوافل التجارية بين مصر والشام وأصبحت في العصر

(١٣٣) دافيد بن زمره ، فتاوى رأي دافيد ، ج ١ ، ص ١٨٢
(١٣٣) تعتبر مدينة سبطا من المدن الصغيرة شمال قرية منية اثنا وتمتد على
الجانب الشمالي للفرع دمياط ، وقد فكرها. اشترى يانها مركز تجاري غني ، وقد
سكنتها طوائف اليهود طوال العمور الوسطى ، انظر :
Ashtor, The Jews and the Mediterranean, p. 34.

وردت في القاموس الجغرافي يانها من القرى القديمة ، يزرع بها الكتان وفيها
سوق عامرة وقجارات وأرباب وأعمال خفيفة ونعم : محمد رمزي ، للقاموس
الجغرافي ، ج ٢ ، ص ٩٨ .
(١٣٤) Ashfor, History of the Jews, II, p. 250.

(١٣٥) ويذكر بلبيس باسم بلبيس في كتاب المسالك لابن خردادب. شيم : القوي
الواقعة على الطريق من القسطنطينية إلى الروم في فلسطين ولكن انه يفتها. وبين
القسطنطينية ٢٤ ميلا ، انظر ابن خردادب : المسالك والممالك ، ص ٨٥ ، ٢٢٢ .
وربطه ايضا في المسالك لابن خردادب ضمن مدن مصر . انظر ابن خردادب : المسالك
والممالك ، لندن ١٨٧٢ م ، ص ٢٠٢ . كما جاءت في : الحقيق : التقاسيم : المقدون : ابانها
قائمة الحولة : كثيرة القوي : القارن : انظر القديس ، احسن التقاسيم في معرفة
الاقليم ، طبعه لندن ١٨٧٧ م ، ص ١١٥ . وفي صبح الاعشى : المقدون : ابانها
مدينة متوسطتها : المساجين والادارين والادارين وهي محطة رجال الدرب
الهامي ، انظر القسطنطيني : صبح الاعشى ، ج ٢ ، ص ٢٤٠ ، وأشار ابن تيمناق
في كتابه الانتصار : انها مدينة بها جامع ومدارس وأسواق وفنادق وبساتين وبها
خيل كثير ويمر بها نهر من النيل في أيام ريادته ، انظر ابن تيمناق : الانتصار .

الملوك من المدن التجارية الكبرى في مصر ، وضمت عددا من الأسواق الكبرى والبساتين (١٣٦) ، وقد سكنتها في النصف الأول من القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي طائفة يهودية ، فقد عثر ضمن وثائق الخزانة على عدة خطابات كتبت بأيدي يهود هذه المدينة (١٣٧) .

كما ذكر المؤرخ اليهودي يوسف بن اسحق السميرى أن معظم يهود بلبيس قد أسلموا في سنة ٧٠١ هـ / ١٣٠١ م وأن المعبد اليهودي في هذه المدينة تخول الى مسجد ، وأشار أيضا الى أنه رأى في أحد مساجد بلبيس بعض الكتابات العبرية مما يدل على أن هذا المسجد كان في الأصل معبداً يهودياً ، وكان اليهود يطلقون على هذه المدينة « جوشان مولبا » (١٣٨) وهو الاسم نفسه الذي عرفت به عند العرب « جوشان » (١٣٩) .

ج ٥١ : ونذكر المقيزى في خطه أنها سميت في التوزاة أرض جاشان . وفيها عدة بساتين وأهلها اصحاب يسار ونعم ، وكانت بلبيس قاعدة النوف الشوقى أيام العرب ثم قاعدة الأعمال الشرقية من أيام الدولة الفاطمية الى آخر عهد الحكم الجركسى ثم قاعدة ولاية الشرقية الى عام ١٨٢٢ م ، وفى عام ١٨٧١ م سمي مركز بلبيس ، انظر المقيزى ، الخطط ج ١ ، ص ١٨٢ ، ١٨٤ ، مخطوطات رفنى ، القاموس الجغرافى ج ١ ق (٢) ، ص ١٠٠ ، ١٠١ ، مساحتها ١٨٥٠ فدان عبرتها ١٢٠٠٠ دينار ، كانت لمالك الحلقة ، وأقرن باسمهم وأهلاك وأوقاف ، انظر ابن الجيعان ، التحفة المسنية ، ص ١٤ .

David, Jewish Life in Egypt, p. 17.

(١٣٨) ابن بقتاق ، الانتصاف ج ٤ ، ص ٥١ .

Ashtor, The Jews and the Mediterranean, p. 23. (١٣٧)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 249. (١٣٨)

(١٣٩) المقيزى ، الخطط ج ١ ، ص ١٨٢ .

و هناك كذلك قرية بنها: العسل (١٤٠) التى تقع على فرع
ديياط وتبعد حوالي ٥٠ كم كجم شمال القاهرة ، وقد وجد بها بعض
طوائف اليهود فى عصر دولة المماليك البحرية ، فقد عثر على
وثيقة كتبت فى النصف الثانى من القرن السابع الهجرى / الثالث
عشر الميلادى تشير الى اسم أحد اليهود ممن سكنوا هذه القرية ،
ولدينا أيضا وثيقة طلاق كتبت فى الفسطاط عام ٦٧٨ هـ / ١٢٧٨ م
باسم ستة الدار بنت اسجق إحدى سكان قرية بنها
العسل (١٤١)

ويبدو ان بعض طوائف اليهود اقاموا أيضا فى كل من دموه
وجوجر وسمنود (١٤٢) ، فقد عثر ضمن وثائق الجيزة على خطيب
أرسله موسى بن ميمون الى هذه الطوائف بشأن غدية
الأسرى (١٤٣) ، مما يؤكد سكنى بعض طوائف اليهود بها .

(١٤٠) يهاردى ، كانت باسم الأمير سيدى أبى بكر بن الأشرف شعبان والإنا
باسم أمير المؤمنين ، ابن الجيعان ، التبعة السنية ، ج ٢ ، ص ٢٩٩ .
(١٤١) Ashmole, History of the Jews, I, p. 249 .
(١٤٢) تعتبر سمنود من القرى القديمة ، وردت فى قوانين الدواوين ، من
أعمال المتاجرة ، لنظر ابن ممان ، قوانين الدواوين ، ص ١٤٨ ، وسمنود
بفتح السين المهمل والمهم وضم النون المشددة والواو ودال مهمل غير الآخر ،
وهى مدينة صغيرة من الأعمال الغربية ، كان لها عمل مستقل فى أول الأمر ثم
أضيفت الى عمل الغربية ، لنظر القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٢٨٧ ،
ابن دقماق الانتصار ، ج ٤ ، ٩١ ؛ وقد وردت فى التبعة السنية لابن الجيعان
بان مساحتها ٤٥٦٥٠ هكتار ، رزق ٦٧ هكتار ، غيرتها ٢١٠٠ دينار كانت باسم
الأمير ثيبا الأشرفي ولان ، اللذين أن المرد ، ابن الجيعان ، التبعة السنية ،
ص ٨٠ ؛ وهى مدينة جنتية كثيرة الداخل والخارج عامرة أفلا وبها غزاق
واسعار رخيصة ، محمد رمزى ، القاموس الجغرافى ، ج ٢ ، ق (٢) ص ٧٢ ،
Mani The Jews, in Egypt, II, p. 317 . (١٤٣)

وتعد مدينة قوص واحدة من المدن العبرية التي سكنها اليهود منذ العصر الفاطمي (١٠٩٤) ، وكانت قوص قعد بني مدني الصنعيد الكبرى ، كما كانت إحدى المخططات التجارية المهمة بالنسبة للتجارة الهخاية (١٤٥) .

أما فيما يتعلق بتظيم الطوائف اليهودية في قوص فقد قلبي على معظم شئون الطوائف الطابع الديني ، لذا كان حكماء التوراة هم أصحاب المشورة ، يشاركهم رؤساء الطوائف ، ولا يوجد أي إشارة في مجموعة الفتاوى الخاصة بموسى بن ميمون ولا ابنه إبراهيم ، من الاجتماعات العامة التي تنظمها الطوائف (أي اجتماع

(١٤٤) - صغر قوص أعظم مدن الصعيد وتقع على النيل . انظر المزيدي ، الخطوط ج ٢ ص ٢٣١ : "يقع مركز إسلامي في صعيد مصر ، ويعدد الجغرافيون العرب موقع المدينة ما بين خط عرض ٢٥ وخط طول ٦٠ ، أما عن الصناعات التي اشتهرت بها هذه المدينة وفقا لرواية الرحالة ابن بطوطة التي زارها مرتين : الأولى سنة ٧٣٦هـ / ١٣٢٦م والثانية سنة ٧٤٩هـ / ١٣٤٨م في أثناء عودته من رحلته إلى الصين إذ يقول : أنها غنية ليس فقط بمنتجاتها الزراعية وإنما أيضا بحدودها الكبيرة من الحدائق والواحات الغنية ، ابن بطوطة ، رحلة ابن بطوطة ، بيروت ١٩٩٠م ، ص ٥٤ ، ص ٢٨٢ : وأشار القسطنطيني إلى أنها مدينة جميلة ذات ديار مائية ورياح أنيقة وندرس وخدمات يسكنها العلماء والتجار وقوا الأموال ، وبها المساجد والمباني المتحصنة . انظر القسطنطيني ، ص ٣ : "ج ٣" من ١٠١٠ ، وفكر المنطوق الفرنسي كسوف كامن تحتلها من Garcin قائمة بالسطح المملوثة من مدينة قوص إلى مدينة لندن فذكر الحقائق والمنازل والحدود القومية ، انظر : .

Garcin, Un centre musulman, pp: 1-4, 228 . وكانت مدينة قوص ، قاعدة لاقليم ومركز بالاعمال القومية تابعة إلى قوص من عهد الدولة الفاطمية ، إلى آخر أيام حكم الفاطميين ، القاموس الجغرافي ج ٤ ، ص ٢٤ (٢) ، ص ٢٨٩ . Ashfari, History of the Jews, I, p. 250. (١٤٩)

كبار القوم) وإن كانت المراجع اليهودية قد أشارت إلى اجتماعات المحكمة الشرعية وإلى رؤساء الطوائف ، ونجد في هذه المراجع بعض التنويه أحيانا إلى بعض تلاميذ الحكماء الذين اشتهروا في هذه الاجتماعات وليس إلى أعضاء المحكمة الشرعية (١٤٦) .

وعن الموضوعات التي كان يتم مناقشتها في أثناء هذه الاجتماعات ، فنلاحظ أنها كانت تنحصر في كيفية تنظيم الطوائف والعلاقات بين اليهود وغير اليهود ، وترتيبات العبادة والمعدات والتقاليد الدينية المتبعة وفقا لما جاء في الشريعة اليهودية ، وكانت نتائج تلك الاجتماعات يتم الاستقرار عليها عن طريق الاستشارات والمشاورات والمناقشات التي كانت تتم في سرية تامة وفي حالة وجود اختلاف كان القرار النهائي يعتمد على التصويت ويؤخذ برأي الأغلبية ، وكان هدف الحكماء ونواب القضاة من تلك القرارات هو إصدار تشريعات أو قوانين صالحة لمدة ثلاثة أعوام فقط (١٤٧) .

ويستشف من وثائق الجنيزة أيضا أن القائمين على الطوائف اليهودية كانوا يختصون ببعض الموضوعات الإدارية دون الحاجة إلى أخذ مشورة القضاة أو الحكماء فقد جاء في إحدى هذه الوثائق التي ترجع إلى القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي أن القائمين على تلك الطوائف كانوا يؤجرون بعض الأراضي دون الرجوع للقضاة أو الحكماء (١٤٨) .

Ashlor, History of the Jews, II, pp. 388-389. (١٤٦)

Ashlor, History of the Jews, II, p. 389. (١٤٧)

Mann, Texts and Studies in Jewish History and Literature, I, New York, 1972, pp. 431-432. (١٤٨)

وبينهم من ذكره بعض الرحالة اليهود أيضا أن القائمين على
تعليم وإدارة الطوائف اليهودية كانوا من الشيوخ والوجهاء وعلية
القوم، فمثلا في المدن الكبرى بمصر كانت تدار شئون الطوائف
بواسطة مجلس لرؤساء العائلات ، وكان هؤلاء يقومون بتمثيل
لجان مصغرة ، لاختيار من يمثل الطوائف اليهودية أمام الدولة
الملوكية. وكان اختيار هذا الممثل يتم بتوكيل واحد من شيوخ
العائلات وبموافقة من الدولة الملوكية وبتأييد من الطوائف (١٤٩) .

ويمكن القول أن الحكم في الطوائف كان يتركز في أيدي رؤساء
الأسر المهمة التي كانت تضم بعض الشخصيات ذات الوضع الاقتصادي والاجتماعي
المتين من التجار أو الأثرياء أو الأطباء (١٥٠) .

ثلاث ولدينا بعض الخطابات التي كتبت في القرن الثامن الهجري/
الربيع "عشر الميلاي تشتمل على معلومات عن الأطباء اليهود
الذين شكلوا طبقة متميزة داخل الطوائف اليهودية وكان لهم وضع
خاص ، كما جرت العادة على توريث مقاعد الشيوخ الذين توفوا
لأبنائهم ، اذ جاء في أحد الأسئلة التي وجهت الى الراي موسى بن
ميمون أن رجلا وزر عن أبيه منصبه لكن بعد وفاء الوالد أرادوا
عزله عن هذه الوظيفة خوفا من أن يتسبب في الحاق الضرر
بأفراد الطوائف بيد أن علم هذا الرجل سارع بإعطاء المشتريين
على شئون الطوائف اليهودية وعدا بعدم الخروج عن مهام الوظيفة
الامر الذي ساعد هذا الابن على الاستمرار والبقاء في المنصب
الذي ورثه عن أبيه (١٥١) .

Adler, Jewish Travellers, p. 229.

(١٤٩)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 390.

(١٥٠)

(١٥١) ابن زعرة ، فتاوى راين دالميد بن زعرة ، ج ١ ، ص ٤٩٧ .

وكانت مهام هذا المنصب الذى يعد من المناصب المهمة والحساسة داخل الطوائف تنحصر فى الاشراف على صدقات الفقراء وفى بعض الاحيان كان يتم إلغاؤه وفى هذه الحالة كان يقوم بشئونه الحكماء والقضاء بانفسهم (١٥٢) .

وقد كانت الطوائف اليهودية فى مصر تقدم لابنائها الخدمات المنقومة مثل باقى الطوائف اليهودية فى الشام ، وقد تمثلت هذه الخدمات فى تقديم الصدقات للفقراء كل اسبوع وفى اعانة المحتاجين ، وفى مسافدة عابرى السبيل ، وفى دفع الجزية عن العاجزين عن سدادها ، واقتداء الاسرى ، وتعليم الصبيان الفقراء واليتامى ، وفى المعاونة فى نفقات الزواج بالنسبة للمحتاجين ، والقيام بدفن الموتى ، ودفع رواتب الحاخامات ورؤساء الطوائف وصيانة المعابد ، وكان كل هذا يتم من خلال مصدر الايراد الوحيد للطوائف والممثل فى القبرعات (١٥٣) التى كان يتم تحصيلها من عشية السبت الى عشية السبت التالى (١٥٤) ، وفى اواخر العصر المملوكى انشغلت الطوائف اليهودية عن مساعدة الفقراء (١٥٥) .

وكان كاتب الطوائف يتولى عملية التسجيل فى سجل خاص بالطوائف ، ويدون فيه كل ما يتعلق بشئون الطوائف والمصروفات وشئون البيع وتاجر الأوقاف اليهودية ، وكان يشغل فى الغالب

(١٥٢) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٤٩٨ .

(١٥٣) روثايل اهارون شمعون ، نهر مصر ، بالعبرية ، مطبعة فرج حاييم ، بدون تاريخ ، ص ١٧٠ ، ١٧١ ؛ مارك كوهن ، المجتمع اليهودى ، ص ٤٩ ، ٥٠ .

(١٥٤) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ٢ ، ص ٢٣٩ ، ج ٢ ،

ص ٥١٠ ، ج ٤ ، ص ٢٣٠ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 390.

(١٥٥)

منصب كاتب المحكمة الشرعية ، لذا كان يقوم أيضا بكتابة وثائق الزواج والطلاق وجمع الضرائب من الموردين (١٥٦) .

ويستشف من بعض الفتاوى التي ترجع إلى القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي ، أن هذا الكاتب كان يتقاضى في مقابل كتابة وثيقة الزواج بعض الجنايز الذهبية ، أما بالنسبة لكتابة وثيقة الطلاق فكان يحصل على أكثر من ذلك ، وكبيان هؤلاء الكتاب يتوخون الأمانة في كل ما يقومون به من أعمال لأنه يفهم من مجموعة الفتاوى أنه كان بإمكانهم إصدار نسخ طبق الأصل من وثائق الطلاق والزواج القديمة ، وفي الطوائف اليهودية الكبرى كذلك التي كانت بالقاهرة كانت توجد وثائق طبق الأصل وكان هؤلاء الكتاب يعملون سباعيات إضافية ينالون منها أجرا إضافيا (١٥٧) .

أما فيما يتعلق بالضرائب التي كان الكتاب يقومون بتخصيلها بصفتهم كتابا للمحكمة الشرعية ، فقد كانوا يقومون بنقلها إلى الناجيد الذي كان بدوره يقوم بدفع أجورهم ، وكانت سجلات الطوائف تكتب في الغالب باللغة العربية وهي اللغة الرسمية للطوائف ودواوينها (١٥٨) .

وكان الوعاظ يحتلون مكانة اجتماعية متميزة بين أفراد الطوائف لأن اليهود فيها يبدووا أحبوا أفراد تلك الفئة بسبب الأغاني والمزامير التي كانوا يقومون بأشادها ، وبمرور الوقت

(١٥٦) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ١٠٠ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 390.

(١٥٧)

(١٥٨) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ٢ ، ص ٦٢٢ .

أصبح هؤلاء الوعاظ يتمتعون بمكانة متميزة ، كذلك التى كسبنا يحظى بها الحاخامات (١٥٩) . وكان يشترط فيمن يشغل وظيفة الوعاظ أن يتمتع ببعض صفات معينة أهمها الاتزان فى أفعاله ، لذا كان الوعاظ الذى يقوم بأعمال تخل بواجبات وظيفته يتم عزله فوراً من هذا المنصب (١٦٠) .

كما كان للطوائف اليهودية جزار شرعى « شوحيط » ومراتب على الصلاحية الشرعية للمأكول « الكشروت » يسمى الحارس الشومير (١٦١) . وقد شدد الحكماء ورؤساء الطوائف اليهودية على ضرورة الإشراف على الجزارين ، اذ يفهم من اخذ وثائق الجنيزة، التى ترجع الى منتصف القرن الثامن الهجرى/الرابع عشر الميلادى أن بعض الجزارين كانوا لا يذبحون وفقاً للشرعية اليهودية ، ومن ثم فقد أرسل رئيس الطوائف اليهودية رابى يهوشوع تحذيراً الى اليهود المقيمين فى القسطنطينية يحذرهم من التعامل مع مثل هؤلاء الجزارين الذين يخالفون الشريعة اليهودية (١٦٢) .

وتكشف لنا أيضاً وثيقة أخرى ترجع الى أواخر العصر المملوكى عن الوضع المالى المتدهور الذى آلت اليه الطوائف اليهودية مما اضطر المشرفين عليها الى الاقدام على بيع بعض

(١٥٩) القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١٣ ، ص ٤٧٤ .

(١٦٠) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٤٩٩ .

(١٦١) مارك كوهن ، المجتمع اليهودى ، ص ٤٩ .

Ashtor, History of the Jews, fragments from the Cairo Genizah, III.

وثيقة رقم ٤٩ تحذير من رئيس الطائفة رابى يهوشوع من التعامل مع الجزارين الذين لا يذبحون طبقاً للشرعية اليهودية ؛ ترجع الى منتصف القرن ٨ هـ / ١٤ م ، ص ٨٤ و ٨٥ ومن الوثيقة انظر الملحق رقم (١) .

الممتلكات ومقتنيات المعبد (١٦٣) ، كما تشتمل وثيقة ثالثة على بعض المعلومات الخاصة بصندوق الهيئة وكيفية سداد المصاريف والخسائر بل وكل ما يتعلق بالمعبد سنويا (١٦٤) .

وقد كانت الطوائف اليهودية تتحمل دفع الجزية للدولة المملوكية كمعمونة منها للفقراء وفي بعض الأحيان كان يعنى الفقراء من دفعها على أن تقسم على أعضاء الطوائف القادرين ، وفي أحيان أخرى كانت تجمع تبرعات القادرين في صناديق خاصة ثم يتم دفعها مباشرة للدولة (١٦٥) .

وكان لدى الطوائف اليهودية مصادر مالية أخرى مثل أموال الأوقاف التي كانوا يؤجرونها ، غير أن الأموال المتحصلة من هذه الأوقاف كانت قليلة بسبب أن المسئولين كانوا يتهاونون أحيانا في تحصيل إيجار الأوقاف ، كما كانت قيمة الإيجار في بعض الأحيان لا تذكر فقد كشفت لنا إحدى الوثائق غير المؤرخة عن المصاعب التي كانت تواجه طوائف القاهرة في تحصيل إيجار هذه الأوقاف مما اضطر الطوائف في نهاية الأمر إلى عمل توكيل لجميع الإيجارات المتأخرة إلى أحد الأشخاص الذين كانت الطائفة مدينة له ببعض الأموال (١٦٦) . وهذا يعنى أن نقص الموارد المالية للطوائف اليهودية كان يدفعها أحيانا إلى تأجير أوقافها للاستفادة من عائدها المادى .

Wach, Texts and Studies, I, p. 434.

(١٦٣)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 398.

(١٦٤)

(١٦٥) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٤٩٨

(١٦٦) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ٢ ، ص ٧٢٨

لها عن أعداد اليهود في مصر زمن سلاطين المماليك فقد عكست لنا اقوال الرحالة اليهود الذين زاروا مصر في القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى حقيقة هذه الاعداد التى يبدو انها انخفضت ابان هذه الفترة ، فقد ذكر الرحالة اليهودى ميشولام الذى زار مصر في سنة ٨٨٦ هـ / ١٤٨١ م ، انه وجد بالقاهرة حوالى ثمانمائة اسرة يهودية ، وحوالى خمسين اسرة من السامرة (١٦٧) ، فى الوقت الذى اشار فيه الرحالة عوبديا الذى زار مصر سنة ٨٩٤ هـ / ١٤٨٨ م الى أن عدد اليهود فى القاهرة كان يقدر بحوالى سبعمائة اسرة يهودية ، منها حوالى مائة وخمسين اسرة من اليهود القرائين ، وخمسين اسرة من السامرة ، والباقي من اليهود الريائيين (١٦٨) .

اما الرحالة Jean Thénaud الذى زار مصر فى عام ٩١٨ هـ / ١٥١٢ م ، فقد قدر عدد اليهود فيها بعشرة آلاف يهودى لهم حاراتهم ومعابدهم وأسواقهم (١٦٩) .

ويبدو ايضا ان باقى الطوائف اليهودية التى عاشت فى بعض المدن المصرية كانت ذات أعداد صغيرة ، اذ يذكر الرحالة ميشولام انه شاهد فى اثناء زيارته للاسكندرية حوالى ميتين اسرة يهودية معظمهم من الريائيين ، مع انه كان بها فى الماضى ما يقرب من أربعة آلاف يهودى من اصحاب المنازل (١٧٠) ، اما الرحالة

Adler, Jewish Travellers, p. 171.

(١٦٩)

Adler, Jewish Travellers, p. 225.

(١٦٨)

Schefer. Le voyage d'outremer de Jean Thénoud, Paris, 1864, p. 51.

(١٦٩)

Adler, Jewish Travellers, p. 161.

(١٧٠) اهر :

عويديا فقد قدر عدد يهود هذه المدينة بحوالى خمسة وعشرين
أسرة يهودية فقط ، لم يطرأ على مهنهم أى تغيير (١٧١) .

وقد بلغت طوائف يهود بلبيس طبقا لما رواه الرحالة ميشولام
حوالى خمسين أسرة كان من بينهم اثنان من أعيان الطوائف
اليهودية فى هذه المدينة هما ملهد هاكومين ونجله داود (١٧٢) .

أما الرحالة اليهودى عويديا فقد قدر عدد اليهود بها
ما يقرب من ثلاثين أسرة (١٧٣) ، وعن عدد يهود مدينة
الخانكة (١٧٤) روى الرحالة ميشولام أنهم كانوا يقدرون بحوالى
عشرين أسرة (١٧٥) . وهذا يدل على أن أعداد اليهود أخذت فى
التدهور والتناقص فى أواخر القرن التاسع الهجرى / الخامس
مشر الميلادى ، ويمكن أرجاع ذلك الى التدهور العام الذى أصاب

Adler, Jewish Travellers, p. 222.

(١٧١)

Adler, Jewish Travellers, pp. 175-176.

(١٧٢)

Adler, Jewish Travellers, p. 222.

(١٧٣)

(١٧٤) يستفاد مما ذكره المقرئى فى خطه عند الكلام على خانقاه سرياقوس
أنه فى سنة ٧٢٢ هـ / ١٣٢٤ م أنشأ الملك الناصر محمد بن قلاوون خانقاه فى دارا
للصوفية يقيمون فيها لعبادة الله يصحراء سرياقوس وبنى بجوار الخانقاه مسجدا
وحمايا ونهر قصورا وبيوتا جليلة وتمت هذه العمارة فى سنة ٧٢٥ هـ / ١٣٢٦ م .
وقد أقبل الناس على البناء والسكنى حول هذه الخانقاه وبنوا الدور والحواريات
والخانات حتى صارت بلدة كبيرة تعرف بخانقاه سرياقوس لقربها من سرياقوس ،
ثم قال المقرئى وتزايدت فى العمارة والسكان حتى أنشئ فيها عدة حمامات
فوق الحمام الخانقاه وهى بلدة عامرة الى اليوم ، وقد بقيت هذه البلدة تابعة الى
ناحية سرياقوس وفى سنة ٩٣٣ هـ / ١٥٢٦ م فصلت سرياقوس بزمان (نظريه) بها
وبذلك أصبحت قائمة بذاتها . يقال لها : الخانقاه أو الخانكاه السرياقوسية . انظر
محمد زكريا ، القافوس الجغرافى ، ج ١ ق (٧) ، ص ٢٢ ، ٢٣ .

Adler, Jewish Travellers, p. 175.

(١٧٥)

البلاد المصرية بعمامة ، هذا ويرجع أحد الباحثين المحدثين أسباب تناقص أعداد اليهود في مدينة الاسكندرية الى التدهور الاقتصادي والسياسي خصوصا بعد هجوم ملك قبرص الصليبي بطررس لوجنان عليها وتخريبها في زمن السلطان الأشرف شعبان سنة ٧٦٧ هـ / ١٣٦٥ م ، وهناك عوامل أخرى أدت الى نقصان أعداد اليهود في مصر كلها مثل الهجرة الى الخارج ، وأعداد المختونين للأسرة اليهودية ، واعتناق أعداد كبيرة من اليهود للدين الاسلامي ، فضلا عن المجاعات والأوبئة التي قضت أيضا على عدد منهم (١٧٦) .

أما الحجاج النصارى الذين زاروا القاهرة في العصر المملوكي فقد ذكروا أن عدد اليهود بها كان اقل من عدد النصارى (١٧٧) .

هذا وقد أمدتنا بعض المراجع العبرية التي ترجع الى نهاية القرن التاسع الهجري / الخامس عشر الميلادي بأسماء بعض الشخصيات اليهودية من أعيان الطوائف في مدينة القاهرة مثل رابى يهوشع اللحمر ، ورابى صدقاين عوفرى ورابى سلیمان النيثى ، ورابى يعقوب دفرو (١٧٨) .

كما نقرأ أيضا في إحدى الوثائق التي ترجع الى عام ٩٠١ هـ / ١٤٩٥ م اسم سيدة ثرية تدعى عزيزة باليعازر أرملة

(١٧٦) قاسم عبده ، اليهود في مصر ، ص ١٩ ، ٢٠ .

(١٧٧) Malcolm, The Pilgrimage of the Arnold, pp. 112-113.

Adler, Jewish Travellers, p. 173.

(١٧٨)

المدعو رابى يوسف ياديع ، وتتحدث هذه الوثيقة عن قيام هذه السيدة بتوزيع ثروتها من خلال وصية لها على اثنين من بناتها وهن « ست » و « ملاح » وقد تم تحرير الوصية في حضور كل من زوج الابنة شموئيل وشقيقها موسى بن اليعازر ، بالإضافة الى شاهدين يهوديين هما مائير بردافيد ويوسف هليفي براهارون (١٧٩) .

الزعامة الدينية والقضاء اليهودى

فى عصر سلاطين المماليك

كان القضاء الاسلامى يقوم على اساس الشريعة الاسلامية ،
لما اهل الذمة فكان لهم قضاؤهم الخاص ، الا اذا احتكموا الى
القاضى المسلم (١) . وجرت العادة ان تعرض القضايا التى تقع
بين المسلمين والذميين على قضاة المسلمين ، وكان هؤلاء يحكمون
فيها وفقا لاحكام الشريعة الاسلامية (٢) ، سواء اكانت الخصومة
بين ذميين ام بين بعض هؤلاء وهؤلاء لقوله تعالى « ... وأن
أحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذروا أن يفتنوك عن
بعض ما أنزل الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله أن يصيبهم

(١) الفلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١١ ، ص ٤٠٢ ، ج ١٢ ، ص ٤٢٤ ؛
محمد نسام مذكور ، القضاء لدى الاسلام ، القاهرة ١٩٦٤ م ، ص ١٢٦ ؛ احمد
عبد الترازق ، تاريخ واثار مصر الاسلامية منذ الفتح العربى حتى نهاية العصر
الفاطمى ، القاهرة ١٩٩٣ م ، ص ٢٨ .
(٢) الكندى ، كتاب الولاء ، ص ٢٥٩ ، ٢٩٠ .

ببعض ذنوبهم وإن كثيرا من الناس لفاسقون » (٣) . الى غير ذلك من الآيات التى تفيد كلها وجوب الحكم بها أنزل الله .

أما فيما يتعلق بالقضايا التى كانت تقع بين أهل الذمة فيما بينهم ، فقد أجاز الفقهاء تقليد أحدهم بالنظر فيها (٤) .

وقد منحت الدولة المملوكية كافة الحقوق لليهود بتطبيق قوانينهم الخاصة فى مختلف أوجه الحياة ، ولم تكن هناك حاجة لتدخل الدولة المملوكية فى خلافات هذه الطوائف مادام أنهم لم يخلوا بالنظام العام أو لم يفتروا جرائم جنائية ، وساد اتجاه بين فقهاء المسلمين بعدم التدخل فى خلافات أهل الذمة والسماح بتعيين قضاة لليهود يفصلون فى منازعاتهم بصفة خاصة ، وإن كانت أحكامهم غير ملزمة (٥) .

والقضاء بين اليهود كان أمرا يخص القاضى الذى اختاروه من بينهم ولم يكن ذلك من اختصاص القضاة المسلمين ، ماذا لنا اتجاه أصحاب الخصومة الى قاضى مسلم فكان له الاختيار فى الحكم بينهم أو رفض ذلك ، ويذكر النسبكي أن هذا الرأى يمثل المذهب المالكي والشافعى (٦) .

(٣) قرآن كريم ، سورة المائدة آية رقم ٤٩ .

(٤) القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١١ ، ص ٤٠٢ ، ج ١٢ ، ص ٤٢٤ ؛

أحمد عبد الرازق ، الحضارة الاسلامية فى العصور الوسطى ، القاهرة ١٩٩٠ م ، ص ١٠٦ .

Ashtor, History of the Jews II, p. 237.

(٥) .

(٦) البسيكى ، طبقات الشافعية الكبرى ، المطبعة الحسينية المصرية ، ط (١)

١٩٠٦ م ، ج ٤ ، ص ٤٧ ؛ عبد الخالق حسين محمد ، النظم القضائية بمصر فى عهد سلاطين المماليك ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، كلية دار العلوم ، جامعة القاهرة ١٩٨١ م ، ص ، ص ٥٤٠ ، ٥٤١ .

ولكن قبل أن نتطرق الى تفاصيل القضاء اليهودى ينبغي أن نشير الى أنه كان يوجد على رأس هذا النظام شخص يدعى الناجيد (٧) ، وقد أشارت اليه المصادر العربية باعتباره رئيس اليهود ، وكانت واجباته وحقوقه تماثل واجبات رئيس طوائف اليهود فى بابل ورئيس النصارى الكاثوليك ، والناجيد هذا كان مسئولاً عن كل اليهود بمختلف طوائفهم « الربانيين والقرايين والسامرة » وجرت العادة أن تمنح هذه الوظيفة للربانيين فقط ، ومن ثم فقد ألزمت الدولة المملوكية الناجيد بمهمة تعيين أحد المرموقين لرئاسة القرائيين فضلاً عن تعيين رئيس لطائفة السامرة (٨) .

(٧) الناجيد كلمة عبرية بمعنى الزعيم والأمير وكانت تطلق على رؤساء اليهود فى مصر والاندلس ، وهى مكانة البطريك لدى الأقباط ، وكان يقابلها لقب (راس الجالوت) التى كانت تطلق على رؤساء العراق والعراق انظر : بنيامين التطلى ، رحلة بنيامين ، ص ١٧٢ ، هامش ٥ : نشأت هذه الوظيفة فى الاندلس ثم انتقلت الى مصر منذ العصر الفاطمى ، وكان من أبرز اختصاصاته الإشراف على النشاط الدينى وشئون الزواج والطلاق ، وعلى سلوك اليهود الدينى والأخلاقى بما فى ذلك تصرفاتهم ازاء المسلمين ومن حقه تعيين أو اقالة الخطباء النيين والجزارين ، وتحديد صلاحيات القضاء ، واستمرت هذه الوظيفة طوال العصرين الفاطمى والأيوبي ومنه انتقلت الى العصر المملوكى ، انظر :

Mann, Second Supplement to The Jews in Egypt and In Palestine under the Fatimid Caliphs, HUCA III, 1926, p. 303 ; Encyclopaedia Judaica, art, NAGID, pp. 758-760.

• حارك كوهن ، المجتمع اليهودى ، ص ٢١ ، ٢٢ .

(٨) الخالدى ، المقصد الرفيع ، ص ١٤٧ : التعريف بالمصطلح التعريف ، ص ١٤٤ : ألفريزى ، السلوك ، ج ١ ، ق (٣) ، ص ٧٢١ : القلقشندى ، صبح الإغنى ، ج ١١ ، ص ٢٩٢ ، ٢٩٣ : عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٤١ : انظر الملحق رقم (٧) ورقم (٨) .

Bosworth, Christian and Jewish, p. 210 ; Ashtor, History of the Jews, II, p. 240 ; Cotthell, An Eleventh-Century, p. 528 ; Clorget, Le Caire, p. 217 ; Adler, Jewish Travellers, p. 228 ; Encyclopaedia Judaica, art NAGID, p. 761.

وقد أمدنا المستشرق آشور في كتابه عن تاريخ اليهود
بشبت بأسماء من تولى وظيفة الناجيد من سبط داود ، واشتمل
أيضا الى أن منصب الناجيد قد شغله هؤلاء حتى نهاية العصر
الملوكي ، ولم يشذ عن ذلك في مصر سوى شموئيل بن حنانيا
الذي لم يكن من سبط داود (٩) .

ويفهم من الوثائق المعاصرة الخاصة بمستخدمي دولة سلاطين
المماليك (١٠) ، أن من أبرز اختصاصات الناجيد الاشراف على
النشاط الديني لخطف الطوائف التابعة له على قدم المساواة رغم
أنه كان ربانيا (١١) ، كما أن دولة المماليك اعترفت بالناجيد
كرئيس للقضاء اليهودي . وقد أمدنا المصادر العربية والمراجع
اليهودية بمعلومات عن اختصاصاته القضائية وصلاحياته في
اصدار الأحكام وفرض المنازعات والخلافات بين اليهود ، والقضاء
في المسائل الخاصة بالزواج والطلاق ، كما يستشف من المصادر
التاريخية أن الناجيد أخذ على عاتقه الزام اليهود بتطبيق بعض
القرىض الضريبة ، مثل ضرورة أخلاصهم منتصف الطريق أمام
المسلمين (١٢) .

Ashor, History of the Jews, II, pp. 240.

(٩)

وأما كان لم يمدنا بتأريخ تولى هذا الناجيد .

(١٠) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١١ ، ص ٢٨٥ ؛ ابن اللوات تاريخ

ابن اللوات ، ج ٨ ، ص ١٨ ؛

Gotthell, An Eleventh-Century, p. 52.

(١١) سيدة اسماعيل ، مصر الإسلامية ، ص ١٠٥ .

Clotet, Le Caire, p. 217 ; Adler ; Jewish Travellers, pp. 172-220.

(١٢) العمري ، التعريف بالمصطلح ، ص ١٤٢ ، ١٤٣ ؛ القلقشندي ، صبح

الأعشى ، ج ١١ ، ص ٢٨٥ ؛ ٢٨٦ عاشور ، لمجتمع العمري ، ص ٢١ .

Ashor, History of the Jews, II, p. 240 ; Encyclopaedia Judaica,
art NAGID, p. 761.

وكان من مهام الناجيد أيضا لقاء الوعظ الولد عن الراي
 دافيد حفيد موسى بن ميمون في كتاب المواعظ ، ولم ير يهود مصر
 في ذلك اية غضاظة ذلك لان « الناجيديم » لم يتعدوا عن اليهود
 ولم يعزلوا انفسهم في أبراج عاجية ، كما فعل رؤساء الطوائف
 اليهودية في بابل ، فقد كانوا منخرطين في حياة الطوائف اليهودية
 في مصر وكانت دورهم مفتوحة دائما امام اليهود ليس في مصر بل
 امام اليهود الوافدين من اماكن أخرى ، وكان يعاون الناجيد في
 أعماله نائب (١٣) .

وقد امدنا القلقشندي بمرسومين لتعيين أحد اليهود في وظيفة
 الناجيد ، اولهما يرجع الى عام ٦٢٧ هـ / ١٢٢٩ م أي في العصر
 الايوبي ؛ والآخر من القرن الثامن الهجري / الرابع عشر
 الميلادي (١٤) ، ويتألف كل مرسوم منهما من قسمين شأن بقية
 المراسيم الأخرى التي كان يصدرها سلاطين المماليك لتعيين أحد
 الولاة أو الحكام ويتضمن القسم الأول العلاقة بين الدولة المملوكية
 واليهود ، أما القسم الثاني فيتناول تحديد وظائف الناجيد
 واختصاصاته مع بعض التعليمات الأخرى ، بالإضافة الى ديباجة
 شهادية تتضمن بعض المديح والتفخيم ، وكان المرسوم يسلم الى
 الناجيد في يده في احتفال رسمي (١٥) .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 244 ; (١٣)

يوسف هقيم ، منصب الناجيد في شمال افريقيا في نهاية القرن ٩ هـ / ١٥ م ،
 مجلة صهيون بالعبرية ، م ٢ ، ١٩٨٠ ، ص ١٢٢ ، ١٢٤ .

(١٤) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٦ ، ص ١٧٤ ؛ ج ١١ ، ص ٢٨٥ ،
 ٢٨٨ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ؛ ج ١٢ ، ص ٤٢٧ ، ٤٢٨ .

Bosworth, Christian and Jewish, p. 211 ; Ashtor, (١٥)
 History of the Jews, II, p. 240.

وكان يتم انتخاب الناجيد في مدينة القاهرة في القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي بواسطة اليهود ومن بينهم ، وبعد غزالية الانتخاب كان السلطان المملوكي القائم في دست السلطنة يقوم باصدار مرسوم بذلك حتى يضمن الشرعية على هذا الانتخاب ، كما كان الحال بالنسبة لتعيين رؤساء الطوائف الدينية في مصر (١٦) .

وقد أكد آشطور هذه الحقيقة عند اشارته الى اقالة أحد الناجيدين بقوله : فاجتمع اليهود وعينوا عليهم ناجيدا (١٧) .

وجرت العادة أيضا أبان هذا العصر أن يخلف الناجيد ابنه الذي كان أشبه بولي العهد ، وكان من الطبيعي أيضا أن يفضل الناجيد ابنه البكر ، بل حدث أحيانا أن تولى أبناء الناجيد مهام هذه الوظيفة في حياة آبائهم (١٨) .

وكان الناجيد ينفعت ببعض الألقاب مثل « تاج وزينة الوزراء » (١٩) ، لأن الناجيد كان يدمى أحيانا « بوزير

(١٦) ابن عبد الظاهر ، تشریف الأيام والعصور ، ص ٢١٦ ؛ القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١١ ص ٢٨٥ ، وعن مرسوم تعيين الناجيد ، انظر ابن الفرات ، م ٨ ، ص ١٨ .

Gottheil, An Eleventh-Century, pp. 530-532.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 242. (١٧)

Mann, The Jews in Egypt, II, p. 200-; Ashtor, History of the Jews, II, p. 243. (١٨)

(١٩) التاج الاكليل الذي يوضع على الرأس ، وأضيف هذا اللفظ الى كثير من الألقاب ؛ ويرمز اللفظ الى أن الملقب أعلى الطائفة التي ينتمى اليها وزينتها ومن هذه الألقاب المركبة « تاج الأئمة » و « تاج الرؤساء » و « تاج الوزراء » ، انظر حسن الباشا ، الألقاب الإسلامية في التاريخ والوثائق والاشارة ، ١٩٨٩ م ، ص ٢٢٩ ، ٢٣٢ ؛ أميل لقب وزير الوزراء فمن المعروف أن لقب الوزير كان من

الوزراء « (٢٠) ، وحدث في بعض الأحيان أن عهد بمنصب الناجيد إلى أحد أطباء اليهود المقربين من رجال البلاط ومن سلاطين الماليك مما يعد خروجاً على مبدأ التعيين في هذه الوظيفة عن طريق وراثة المنصب ، وتمدنا إحدى وثائق الجيزة ببعض التفاصيل الخاصة بتعيين أحد الناجيديين ومن الظريف أن كاتب الوثيقة نفسه كان ناجيداً ابن ناجيد ، وهو يشير في هذه الوثيقة إلى كيفية اختياره لتولى مهام هذه الوظيفة ، وروى أنه قد تم انتخابه عقب وفاة والده ، وأن تعيينه جاء من قبل رئيس المدرسة الدينية في فلسطين ، ثم صدر مرسوم سلطاني لأضفاء صفة الشرعية على توليه هذا المنصب (٢١) .

ويندو أنه كان يصحب ضئور المرسوم السلطاني بتعيين ناجيد بعض الرسوم الأخرى كالاحتفال بمن يقع عليه الاختيار لتولى هذا المنصب ، فقد حرص سلاطين الماليك على تكريم الناجيد بالصورة نفسها التي كانوا يكرمونها بها الوزراء بعد تعيينهم في منصب الوزارة (٢٢) .

وطبقاً للتقاليد المرعية في الدولة المملوكية كان المعين في منصب رسمي يخلع عليه بخلعه تتناسب مع مكانة الوظيفة التي

١. ألقاب الوظائف وكان يرد ضمن الألقاب الوزراء من العسكريين والمدنيين على السواء ، وكان يأتي في سلسلة الألقاب ليبدل على الوضع الخاص بالشخص ، وقد دخل لفظ « الوزير » في تكوين بعض الألقاب المركبة ، مثل « وزير آل محمد » و « وزير خير المرسلين » و « وزير الوزراء » الذي كان من الألقاب على بن جعفر فلاح سنة ١٠١٦/٤٠٧م انظر حسن الياسا ، الألقاب الإسلامية ، ص ٥٤٠ ، ٥٤١ .

Mann, *The Jews in Egypt*, II, p. 254. (٢٠)

Ashtor, *History of the Jews*, II, pp. 253. (٢١)

(٢٢) يوسف فقير ، منصب الناجيد ، ص ١٢٤ ؛

Ashtor, *History of the Jews*, II, p. 253.

تولاها كنوع من التكريم له ، ويفهم من بعض المرجع اليهودية إن الناجيد كان يحظى أيضاً بخلمه منذ شغله لهذا المنصب (٢٣) .

وكان اليهود يكونون للناجيد احتراماً شديداً إذ كان يشبه من وجهة نظرهم رئيس كل طائفة « روش هجولاي » وهو أعلى منصب ديني بالنسبة للطوائف اليهودية ، وكان الناجيد يليه في المراتبة ومن ثم يطلق عليه « ناجيد هجولاي » (٢٤) .

وقد روى بعض الرحالة الذين وفدوا الى مصر من إيطاليا في العصر المملوكي أن الناجيد قابلهم بترحاب شديد ، وقدم لهم كل المساعدات المطلوبة ، رغم أن المراسيم الخاصة بتعيين الناجيد قد جاءت غفلا من الإشارة الى قيامه باستقبال اليهود الوافدين الى مصر ، ويفهم أيضاً من أحد المراجع العبرية أنه من ضمن أعباء الناجيد تمثيل اليهود أمام السلطان وإمراء الماليك (٢٥) .

كما كانت الدولة المملوكية تلجأ الى الاستعانة بالناجيد كلما ساء وضعها الاقتصادي ، وذلك عن طريق الزامه بسداد مبلغ محدد لها كما حدث في سنوات ٧٩١ هـ / ١٣٨٨ م ، ٨١٧ هـ / ١٤١٤ م ، ٨٩٣ هـ / ١٤٨٧ م (٢٦) .

Encyclopaedia Judaica, art NAGID, p. 761. (٢٣)

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 243-244. (٢٤)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 244. (٢٥)

(٢٦) المقريزي ، السلوك . ج ٣ ، ق (٢) ، ص ٦٧٥ : ج ٤ ، ق (١) ، ص ٢٩٠ : ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، م ٩ ، ج ١ ، ص ١٦١ ، ١٦٢ : ابن الناجم ، بدائع الزهور ، نظير لؤلؤ ، ج ٤ ، ص ٢٤٩ .

وكان الناجيد في هذا العصر يقوم أيضا بأعمال أخرى بالإضافة إلى القضاء مثل صياغة القوانين التي تحكم حياة طوائف اليهود ، كما كان يقوم أحيانا بعمليات فداء الأسرى من قرصنة البحر على شواطئ مصر ، كما يستشف من بعض وثائق عصر سلاطين المماليك (٢٧) .

وكان للناجيد مقر في القاهرة يعمل فيه مستخدمون (جاؤون) (٢٨) ، أو كما كانوا يسمون بلغة العصر المملوكي بكبة ، أهمهم جميعا المقدم (٢٩) الذي كان لوظيفته أهمية كبرى ، وكان عمله ينحصر في الإشراف على كل ما يجري داخل الطائفة اليهودية ، وكان يعين من قبل الناجيد ويعد مسئولاً أمامه (٣٠) .

وكانت مهام المقدم تختلف تبعاً لمؤهلاته ومواهبه ، فمقد استطاع المقدم أن يتولى القضاء أحيانا ، وأن يبت في أحكام الدين

Mann, The Jews in Egypt, I, p. 282, II, pp. 364-365. (٢٧)

Adler, Jewish Travellers, p. 229. (٢٨)

وقد ذكر Clerget في كتابه Le Caire أن الجاؤون مهمته دينية ، وأن كان عبد الوهاب المسيري قد ذكر في موسوعته أن الجاؤون Gaon فيجمعها بالعبرية « جاؤونيم » تعني « نيافة » أو « سمو » وكانت تستخدم للإشارة إلى رؤساء وقادة الأقلية اليهودية في بابل من القرن السادس حتى القرن الحادي عشر الميلادي ، انظر المسيري ، موسوعة المفاهيم ، ص ١٤٩ .

(٢٩) لفظة « مقدم » تعني من يقف في المقدمة ، وفي وثائق الجنيزة تدل على مهام كثيرة ومتنوعة مثل إمامة الصلاة في الكنيس ، كما تعني كبير الحزانين ، فيكبير الأطباء ، وفي خوالي عام ١١٠٠هـ/١٤٩٤م نجد لفظة المقدم استخدمت للدلالة على المسئول عن إدارة شؤون الطائفة المحلية ، انظر مارك كوهن ، المجتمع اليهودي ، ص ٤٢ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 245. (٣٠)

ويشرف على السلوك العام داخل الطائفة ، ويعلم المفسر والكبار ، وكان يستمد سلطته كما نوهنا من قبل من الناجيد في مصر (٣١) .

ويستشف من خطاب الناجيد شموئيل بن حنانيا تضمن بعض المعلومات عن المقدم ونواب القضاة اليهود (٣٢) ، أن المقدم كان يصدق على ما يصدره القضاة من احكام (٣٣) .

ويفهم من وثائق القرن السادس الهجري / الثاني عشر الميلادي أن الناجيد كان يتقاضى راتبه من سلاطين الايوبيين (٣٤) ، أما في العصر المملوكي فقد تبدل الحال وصار الناجيد يحصل على راتبه من أبناء طائفته ، فقد جاء في احدي وثائق القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي أن الناجيد كان يقوم بتحصيل بعض الضرائب في مقابل إعداده لعقود الزواج والطلاق لبعض أبناء الطائفة ، وأنه كان يقوم بدفع أجور الكتبة ثم يحتفظ بالباقي لنفسه ، وليس من المستبعد أنه كان للناجيد مصادر دخل أخرى الى جانب ما كان يحصل عليه من أبناء الطوائف (٣٥) .

ويفهم من وثائق هذا العصر أن الناجيد كان يكافأ بتعويض مما بذله من جهد في بحث القضايا بين المتقاضين اليهود من عائد

(٣١) مارك كوهن ، المجتمع اليهودي ، ص ٤٢ .

Mann, The Jews in Egypt, II, p. 287. (٣٢)

Mann, The Jews in Egypt, II, p. 38. (٣٣)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 245 ; Mann, The Jews in Egypt, I, p. 38. (٣٤)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 246 ; Encyclopaedia Judaica, art. NAGID, pp. 761-762. (٣٥)

الخدمات القضائية ولو أن ذلك كان يتعارض مع تقاليد المشيخة
التي تمنع تحصيل أية أموال من المتقاضين اليهود (٣٦) .

ويفهم من وثائق الجنيزة أيضا أن الناجيد المعزول من
وظائفه كان في مكانه العودة الى منصبه مرة ثانية عن طريق
الوساطة والمصلات القوية ببلاد السلطان ، فقد حدث
في سنة ٦٨٤ هـ / ١٢٨٥ م أن عزل الرابي داود الناجيد عن
منصبه ، فذهب الى فلسطين وبعد أن استقرت الأمور أعيد مرة
ثانية الى منصب الناجيد في عام ٦٩١ هـ / ١٢٩١ م بفضل صلاته
القوية بأحد اليهود الأثرياء الذين كان بدوره على صلة وثيقة
بالقاضي فخر الدين بن لقمان الذي توسط له لدى السلطان
الأشرف خليل بن قلاوون ، فاستجاب السلطان لطلب القاضي
فخر الدين وأعاد الناجيد داود مرة أخرى الى وظيفته (٣٧) .

أما فيما يخص بالقضاء اليهودي الذي كان يترأسه
الناجيد (٣٨) ، فتشير المراجع اليهودية الى أن أحد اليهود من
إيطاليا قد زار مصر في أواخر العصر المملوكي ، وذكر أن الناجيد
كان يدير شئون اليهود بمختلف طوائفهم سواء أكانوا من القرائين
أو من الربانيين أو السامرة ، وكانت له الكلمة العليا في كل ما يخص
شئونهم ولا ترد له أحكام كما كان يتبعه السجن الخاص
باليهود (٣٩) . وأشار يهودي إيطالي آخر مر بمصر في طريقه

Cohen, Jews in the Mamluk, p. 443. (٣٦)

Ashtor History of the Jews, III, Fragments From the
the Cairo Genizah, (٣٧)

وثيقة رقم ٣٦ بعنوان تقرير عن بذل مجهود في بلاد السلطان المملوكي ،
أواخر القرن السابع الهجري / الثالث الميلادي ، انظر المحق رقم (٩) .

Clerget, Le Caire, p. 217. (٣٨)

Adler, Jewish Travellers, p. 229. (٣٩)

إلى القديس للحج أن الناجيد في مصر كان يحكم كل اليهود وأنه كان يستمد قوته وسلطته من السلطان نفسه وذكر كذلك أن الناجيد كان يتمتع بصلاحيه إصدار أوامر الحبس وانزال العقوبات بالمذنبين من اليهود (٤٠) ، هذه المعلومات أكدتها أيضا بعض الوثائق التي وصلتنا من القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي اذ تشير بدورها الى أن الناجيد كانت له صلاحية الحبس وانزال العقوبات مثله في ذلك مثل « رأس الجالوت » (٤١) ، الأمر الذي يدفع الى الترجيح بأن سيطرة الناجيد على القضاء اليهودي لم تنزع حتى أواخر العصر المملوكي ، بل نستطيع القول ان الناجيد هو الذي أعطى قوة للأنشطة القضائية داخل الطوائف ، ولدينا وثائق عديدة من الجيزة ترجع الى العصر المملوكي تؤكد على أنها دونت تحت اشراف الناجيد نفسه مما يدل أيضا على مدى السلطة التي كان يتمتع بها بدلا من رؤساء المدارس الدينية في كل من فلسطين ودمشق والقاهرة (٤٢) ، ويعنى كذلك أن الناجيد قضى على نفوذهم وحل محلهم . ومن المؤكد أن سطوة الناجيد استمرت حتى القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي ، يشهد بذلك العديد من الكتابات وبعض السندات وصكوك البيع وجلسات المحاكم وغيرها من الوثائق التي وصلت الى أيدينا (٤٣) .

ويفهم أيضا من كتابات هذا العصر أن الناجيد استمر طوال العصر المملوكي في تعيين قضاة الطوائف الذين يبدو أنهم كانوا

Adler, Jewish Travellers, pp. 172-229 ; Encyclopaedia (٤٠)
Judaica, art NAGID, p. 761.

(٤١) انظر المسجل ، ص (٢١) هامش (٥) .

Ashton, History of the Jews, II, p. 248. (٤٢)

Mann, The Jews in Egypt, I, p. 232. (٤٣)

يتخبون من بين أفراد الطائفة نفسها ثم يقوم الناجيد بالتصديق على هذا الاختيار (٤٤) .

أما فيما يتعلق بتشكيل مجالس القضاء ، فمن المعروف أن تشكيل هذه المجالس لم يكن واحداً في جميع الأقاليم المصرية ، فبالنسبة للطوائف ذات العدد الكبير نسبياً كانت جلسة القضاء تتألف من ثلاثة أعضاء من القضاة الخبراء ، على حين كانت بعض المجالس الأخرى تضم قاضياً خبيراً واحداً بالإضافة إلى اثنين من وجهاء اليهود ، ففي خطاب عبري دون في القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي نجد أن أحد القضاة يشكو من الصعوبات التي واجهته في أداء وظيفته ، بسبب الخلاف الذي نشب بينه وبين قرينيه الآخرين لدرجة أن المتخاصمين المائلين إياهم احتجوا على اختلافهم هذا بقولهم : « لن نقبل حكماً منكم حتى تتفقوا فيما بينكم » (٤٥) .

وبالإضافة إلى جلسات القضاء المكونة من ثلاثة أعضاء كان هناك ما يعرف بنظام التخميم الذي يلجأ إليه بعض اليهود أحياناً للفصل في بعض قضاياهم ، وقد استقرت هذه الممارسة لممارسة عملها حتى في الوقت الذي انخفض فيه عدد اليهود في المجتمع المصري (٤٦) .

وكان في القاهرة مجلس قضاء مركزي يشرف عليه الناجيد بنفسه على اعتبار أنه كان بمثابة قاضي القضية ، إذ يروى الرحالة

(٤٤) Adler, Jewish Travellers, P. 172 ; Ashtor, History of the Jews, II, p. 248.

(٤٥) Ashtor, History of the Jews, II, p. 248 ; Mann The Jews in Egypt, II, pp. 372-373.

(٤٦) Ashtor, History of the Jews, II, p. 248.

اليهودى الايطالى ميشولام الذى زار مصر فى أواخر القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى أنه كان للناجيد أربعة قضاة وكاتبان (٤٧) ، وكما تتحدث المصادر العربية عن ديان اليهود (٤٨) ، الذى يصاحب الناجيد أمام قضاة المسلمين (٤٩) .

لذا يرجح أن ديان اليهود ، المشار اليه فى المصادر العربية كان فى العصر المملوكى يأتى فى المرتبة التالية (٥٠) بعد الناجيد مباشرة ، وكان مجلس القضاة الذى يرأسه الناجيد بمثابة محكمة عليا تعرض عليها التظلمات والخلافات المعادية (٥١) .

وكانت وظيفة الديان الرسمية تتمثل فى الفصل فى القضايا المدنية التى كان معظمها عبارة عن خلافات مالية بين المتخاصمين (٥٢) ، وقد أكدت وثائق الجيزة القضائية ذلك

وأشارت الى أن القضاة فى مصر كانوا يكرسون معظم وقتهم للنظر فى القضايا المالية التى نشأت فى الغالب عن الشراكة فى العمل ، والنظر فى الأحوال الشخصية ، والإشراف على الخدمات الاجتماعية (٥٣) ، كذلك كانت مجالس القضاء تنظر فى قضايا الأحوال الشخصية لليهود التى تتعلق بالمواريث والزواج والطلاق

(٤٧) انظر : Adler, The Jewish Travellers, p. 172.

(٤٨) المريزى ، الخطط : ج ٢ ص ٤٩٨ ، السلوك ، ج ١ ص ٩١٠ .

(٤٩) انظر الباب الأول الفصل الأول ، ص ٥٥ هامش (١) .

Mann, The Jews in Egypt, I, pp. 218-287. (٥٠)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 250. (٥١)

Mann, The Jews in Egypt, I, p. 97 ; II, pp. 98-143-243-275. (٥٢)

(٥٣) «مبارك كوهن ، المجتمع اليهودى» ، ص ٤٥ .

والمعاملات الشرعية عندهم بصفة خاصة ، وكان لكل طائفة من طوائف اليهود مجالس القضاء الخاصة بها (٥٤) .

وكان الكاتب « السوفير » يعد من بين المستخدمين المساعدين في مجالس القضاء ، وكان يقوم بدور مهم في الإدارة اليومية لهذه المجالس ، وقد انحصرت مهامه في تحرير الصكوك والمعقود والبراءات للخصوم ، ونسخ المعقود الخاصة بالزواج والطلاق ، وتسجيل مجمل الشهادات القضائية ، وتشهد وثائق الجنيزة على مواظبة هؤلاء الكتاب وحرصهم على عملهم (٥٥) .

أما فيما يتعلق بمجالس القضاء اليهودية في الاقاليم ، فكانت تختص بالاشراف على تنفيذ الوصايا الدينية وتعتاب كل من يخالفها ، وقد استطاعت مجالس القضاء في الاقاليم في معظم الأحيان أن تفرض الالتزام الديني بين مختلف طوائف اليهود (٥٦) .

وجرت العادة أن تعقد مجالس القضاء في المعابد ، وقد ابدتنا وثائق الجنيزة بوصف هذه المجالس القضائية التي عقدت في معبد الاورشليمين وفي معبد البابليين في الفسطاط (٥٧) ، وفي المعبد كان يعلن أيضا عن الاحكام التي كانت تتمخض عنها المجالس القضائية بكافة أنواعها ، كما كان يعلن عن السرقات التي تحدث بغرض العثور على الجناة . وجرت العادة أن تعقد جلسات القضاء اليهودي في مصر يوم الخميس من كل أسبوع ، وفي بعض

(٥٤) رشاد الشامي ، الشخصية اليهودية ، ص ١٤٧ .

(٥٥) تارك كومن ، المجتمع اليهودي ، ص ٤٦ .

(٥٦) Ashtor, History of the Jews, II, p. 251 .

(٥٧) Mann, The Jews in Egypt, I, p. 97, II, pp. 98-143 .

الأحيان كانت تعقد أيضا في يوم الاحد طبقا للتقاليد القديمة التي تنسب الى عزرا الكاتب أحد أبناء العهد القديم (٥٨) .

وفي جميع الاحوال كانت مجالس القضاء تبدأ في الصباح ، وبينهم أيضا من بعض الوثائق التي تزجج الى القرنين السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي أنها كانت تعقد أحيانا في المساء وحملت العادة بالنسبة لجلسات القضاء في مصر ضرورة الرجوع إلى أحكام وفتاوى موسى بن ميمون ، ومن ثم لم يكن لأحد من هؤلاء القضاة حق الاستعانة أو القياس بفتاوى فقهاء التوراة إذا كان فيها ما يخالف فتاوى موسى بن ميمون (٥٩) ، ومع هذا فقد وجدت بعض الاستثناءات والخروج عن مضمون فتاوى موسى بن ميمون التي نصت على سبيل المثال بأنه لا يجوز أن يسجع القضاء اقوال المتقاضين من خلال مترجم ، إلا اذا كانوا على درجة اتقان معينة من اللغة المتحدث بها ، ومع ذلك فقد خالف بعض القضاة هذا النص بالنسبة لبعض الحالات التي يكون فيها الأمر متعلقا باعترافات شهود ، وأجازوا اللجوء الى مترجم لسماع الاقوال والدليل على ذلك أنه عندما سئل أحد كبار الرابانيين في القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي في هذا الأمر أفتى بقوله « انه حتى ولو كان بالإشارة يمكن للمتقاضين أن يدلوا بأقوالهم » (٦٠) . وقد أكد هذا الرأي الأئمة المسلمون بقولهم إذا كان القاضي لا يعرف لسان الخصم لاختلاف لغتهما فلا بد للقاضي ممن يترجم له من الخصم » (٦١) .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 87. (٥٨)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 251. (٥٩)

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 252. (٦٠)

(٦١) أبو عبد الله محمد بن أحمد بن حنبل (٩٦٠ هـ) (٦٦)

وكانت أحكام القضاء نهائية إذا كان المحكوم عليه يعطى مهلة حتى يقسم الحكم كتابة ، وكانت لديه فرصة للتظلم من الحكم الصادر ضده أمام جلسة قضاء أخرى يطلق عليها رد المحكمة (كالاستئناف في العصر الحديث) وذلك في حالة اعتراض أحد الحاخامات المساعدين على الحكم لذا كان يطلب من هؤلاء الحاخامات أحياناً الإدلاء ببعض الفتاوى في القضايا المنظورة أمام مجلس القضاء (٦٢) .

وكان العرف السائد في ذلك الوقت هو عرض القضايا على الناجد وعدم الفتاوى فيها بمعرفة فقهاء اليهود إلا إذا لجأ إليهم طرفي الخصومة ، مع الأخذ في الاعتبار بأن الحاخام قد لا يستجيب لذلك الطلب (٦٣) .

وقد عزف نظام الاستئناف بين المسلمين أنفسهم من خلال نظر المظالم الذي عرفه الفقهاء بأنه «جلب المتظلمين إلى الثنايئة» ورجز المتنازعين عن التجلحد» (٦٤) وهو يحتاج حسب قول ابن خلدون إلى علو يد ومظلم رهبة تتمتع الظالم من الخصمين وتزجر المعتدى ، لأن مقوليه يعضى ما عجز القضاة أو غيرهم عن إفضائه (٦٥) ، خاصة إذا كان الظالم من قبل ذوى الجاه والسلطان من الولاة والحكام وعمال الخراج أو كتاب الدواوين

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 252-253. (٦٢)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 253. (٦٣)

(٦٤) الماوردي ، الأحكام السلطانية ، ص ٧٧ : أبو يعلى ، الأحكام السلطانية ، صححه وعلق عليه محمد حميد القلى ، القاهرة ، ١٩٦٦ م ، ص ٥٨ ، أحمد عبد الرازق ، الحنفية والاسلامية ، ص ١٠٨ .

(٦٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٤٢ : أحمد عبد الرازق ، التفسيرات الإسلامية ، ص ١٨٠ : ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٤٢ .

وغيرهم^(٦٥) وهذا النوع من القضاء يشبه في مضمونه بحاكم الاستئناف في الوقت الحالي (٦٦) .

أما فيما يتعلق بمضمون القضايا فيلاحظ أن أغلب القضايا التي كانت تعرض أمام مجالس القضاء اليهودي كانت تتعلق بنزاعات مالية ، وكان يحكم في بعضها بالزام المدين بدفع المستحق عليه ، وكان يقضى في البعض الآخر بالزام المدين بغرامات مالية ، وكانت تعرض على جلسات القضاء أحيانا بعض قضايا التعدي سواء أكان معنويا أو ماديا (٦٧) . هذا الى جانب قضايا الأحوال الشخصية (٦٨) .

وقد سادت في مصر وجهة نظر فقهاء بابل التي تقول بأنه لا يجوز فرض الغرامات كمقوبة على الجرائم الجنائية الا من خلال القضاء المصرح لهم بذلك ، ومن ثم يصبح من غير الجائز للقضاة خارج فلسطين فرض الغرامات المتعلقة بقضايا التعدي ، وقد أفتى موسى بن ميون بضرورة نفي المتهم بارتكاب الضرر على اقاربه او الزامه بدفع تعويض مناسب لهم (٦٩) .

وكانت عقوبة الجلد من بين العقوبات المفروضة أيضا على المدنيين ، وكانت هذه العقوبة تفرض في حالة المظالم التي تنتج فيها الحدود او قضايا الاخلال بنظام الطائفة الداخلى ، ذلك لأنه كان من أهم أركان وظيفة الناجيد ونوابه هو الحفاظ على النظام الدينى داخل الطائفة ، وكان ذلك سببا في رضى سلاطين المماليك

(٦٦) أحمد عبد الزازق ، الحضارة الإسلامية ، ص ١٠٨ .

Ashkor. History of the Jews, II, p. 253.

(٦٧)

(٦٨) رشاد الشامي ، الشخصية اليهودية ، ص ١٤٧ .

Ashkor. History of the Jews, II, p. 254.

(٦٩)

من رؤساء الطوائف ، لأنهم كانوا يمارسون دورهم على أكمل وجه ، وقد نوهت مراسيم التعمين بهذا الأمر ، وكانت لعقوبة التحريم (٧٠) دور مهم في حفظ الطابع الدينى للطائفة ومفرض الطاعة والنظام على أفرادها (٧١) . وتمثنا بعض وثائق الجنيزة بالعديد من الحوادث التى فرضت فيها عقوبة التحريم ، الأمر الذى يبرهن على ازدياد عدد المخالفين الذين كانت تصدر مجالس القضاء بشأنهم أحكام التحريم ، ومن هذه المخالفات الاستيلاء على خطابات تخص آخرين (٧٢) ، أو قذف الأبرياء بما ليس فيهم (٧٣) .

وقد كان حق اللجوء الى المحاكم اليهودية عنصراً مهماً من عناصر الحكم عند اليهود ، ومن ثم فقد بذل زعماء الطائفة في مصر جهوداً عظيمة للحفاظ عليه بديل أن من كان يلجأ من اليهود الى غير هذه المحاكم كانت تفرض عليه عقوبات نجد صدق لها في بعض الوثائق التى عثر عليها في الجنيزة التى امدتنا بوصف لبعض هذه العقوبات التى فرضت على اليهودى الذى كان يلجأ الى المحاكم غير اليهودية (٧٤) . ونجد أيضاً في بعض صكوك البيع وفي بعض الوثائق الأخرى خاصة في كتابات بعض القرائيين ، وفي بعض كتابات الرمانيين اشارات عديدة تحتم ضرورة عدم اللجوء الى المحاكم غير اليهودية (٧٥) ، ومن المعروف أيضاً أن موسى بن ميمون كان قد اتى بأن كل من يلجأ الى قضاء غير يهودى ويخضع لأحكام مخالف الشرع اليهودى يعد آثماً ومارقاً بتوراة موسى . ومع هذا

(٧٠) لم يمدنا اشتور بمعلومات بشأن هذه العقوبة .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 254 (٧١)

Mann, The Jews in Egypt, II, p. 170. (٧٢)

Mann, The Jews in Egypt, I, 141, (٧٣)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 255. (٧٤)

Mann, The Jews in Egypt, II, p. 212. (٧٥)

فإن أحكام القضاء اليهودي لم تكن نهائية ولم يكن لها قوة التنفيذ الملزمة من جانب سلاطين دولة المماليك الذين كانوا ينظرون إلى أحكام القضاء الخاصة بأهل الذمة على أنها أحكام اختيارية (٧٦)، لاسيما وقد أفتى بعض فقهاء المسلمين بإمكانه قبول القضاء الإسلامي دعواوى المتخاصمين من اليهود إذا وافق الطرفان على ذلك ، وقد استمر هذا الوضع طوال عصر سلاطين المماليك في مصر (٧٧).

وعلى الرغم من حظر الشريعة على اليهود اللجوء إلى محاكم غير يهودية فقد عهد الكثيرون من اليهود في مصر إلى التقدم بشكاواهم إلى القضاء الإسلامي ، وذلك لتنفيذ العقود التجارية ، وقد اعترفت الشريعة اليهودية بصلاحيات أنواع كثيرة من الصكوك الموقعة في مجالس قضاء غير يهودية ، وكان قضاء المسلمين يرأسون من جهتهم قضاة اليهود ، ويمتنعون عن البت في قضايا حساسه دينيا مثل توائين الأحوال الشخصية ، لذلك ليس بغريب أن تسود العدالة أحكام قضاء المسلمين ، كَمَا كَانَ شُهُودُ الْمُسْلِمِينَ مَوْضِعَ وَقْتِهِمْ (٧٨) .

وقد كانت وسائل الضغط التي تسلكها طوائف اليهود لشلح المرادها من اللجوء إلى المحاكم غير اليهودية محدودة للغاية .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 256.

(٧٦)

(٧٧) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١١ ، ص ٤٠٢ ، ج ١٢ ، ص ٤٢٤ ؛ عطية مصطفى مشرفة ، القضاء في الإسلام ، بوجه عام وفي العهد الإسلامي بوجه خاص ، ط ١ (٧) ١٩٣٩ م ، ص ١٤٠ ، أحمد عبد الرزاق ، الحضارة الإسلامية ، ص ١٠٣ ، تاريخ وأثار مصر ، ص ٣٨ .

Anzeigen, The Governords and Judges of Egypt, or Kitabi tel-
« Umara », ZDMG, 86 Band 1914, p. 310.

(٧٨) مارك كوهن ، المجتمع اليهودي ، ص ٤٧ .

وكان من أهمها فرض عقوبة التحريم ، غير أن هذه العقوبة لم يكن لها اثر ملموس في مصر مقارنة ببعض الدول الأخرى ، وفي مصر كان لا يؤخذ في الاعتبار أحكام الطوائف أو مجالس القضاء الخاصة بهم ومن ثم فقد تغرض القضاء الذين يفرضون عقوبة التحريم لحظر شديد من قبل سلاطين المماليك ، الأمر الذي أفضى بدوره إلى زيادة عدد حالات لجوء اليهود إلى القضاء الإسلامي (٧٩) .

وهذه الحقيقة تؤكد ما المعلومات الواردة في وثائق الجنييزة التي تشير إلى أن مصر كانت من أبرز الدول التي لجأ فيها اليهود إلى القضاء الإسلامي ، وربما كان سبب ذلك رغبة بعض هؤلاء اليهود في الحصول من خلال القضاء الإسلامي على مكاسب لا تتيحها لهم مجالس القضاء اليهودية بقوانينها الدينية الخاصة ، وقد جاء ذلك نتيجة لبعض الاختلافات الواضحة بين التشريع الإسلامي والتشريع اليهودي ، وعلى سبيل المثال قوانين الميراث ومن ثم كانت حالات اللجوء إلى القضاء الإسلامي في قضايا الميراث هي أكثر الحالات التي لجأ فيها اليهود إلى القضاء الإسلامي (٨٠) .

وفيما يتعلق بموقف الفقه الإسلامي بمذاهبه الأربعة من بعض المسائل الخاصة بأهل الذمة ، كعقوبة المسلم الذي يقتل يهودياً ، اتفق الأئمة الأربعة على أن الكافر إذا قتل مسلماً قتل به ، واختلفوا فيما إذا قتل مسيحي أو معاهداً فقتل الشافعي

(٧٩) Ashtor, History of The Jews, II, n. 2٤6.

(٨٠) جاك كوهن ، المجتمع اليهودي ، ص ٤٧ ؛ ويرى الجازون ، شلوموا رابين هودا ، الذي عاش في القرن ٥ هـ / ١١ م. بأن القرائين كانوا يؤثمون الربانيين للجورهم إلى مجالس القضاء الإسلامية في قضايا الميراث ، وتؤكد وثائق الجنييزة صحة هذا الأمر ، انظر : Mann, The Jews in Egypt, II, pp. 156-176.

وأحمد بن حنبل لا يقتل به وإيده مالك في ذلك ، في الوقت الذي رأى أبو حنيفة بضرورة قتل المسلم بالذمى (٨١) ، واختلف فقهاء المسلمين أيضا بالنسبة لدية اليهودى أو النصرانى فقال أبو حنيفة دية كدية المسلم في العمد والخطأ سواء من غير فرق ، وقال الشافعى له ثلث دية المسلم في العمد والخطأ من غير فرق ، أما أحمد بن حنبل فقد ذكر أنه إذا كان لليهودى أو النصرانى عهد وقتله المسلم عمدا فديته كدية المسلم وإن قتله خطأ فروايتان : أحدهما نصف دية المسلم ، والثانية ثلث دية المسلم (٨٢) .

ويستشف من المصادر الملوكية أن القضاة على المذاهب الأربعة لم يقضوا بعبودية الموت على مسلم قتل يهوديا أو نصرانياً وإن القاضى جمال الدين يوسف بن موسى بن مخمد الملقب قاضى قضاة الحنفية الذى تولى القضاء فى عام ٨٠١ هـ / ١٣٩٨ م. قد خالف هذه القاعدة ونادى بضرورة القصاص من المسلم الذى يقتل نميا (٨٣) .

(٨١) أبو عبد الله ، رحمة الأمة ، ص ١٢٢ ؛ الغزى ، فتح القريب المجيب على الكتابات المسمى بالتقريب للإمام أحمد بن الحسين أبى الشجاع ، ط (١) القاهرة ١٣٢٢ هـ ، ص ٦٥ ، ٦٦ .

(٨٢) ابن تيمية ، مجموعة فتاوى تقي الدين بن تيمية ، ص ١٨٤ ؛ أبو عبد الله ، رحمة الأمة ، ص ١٢٢ ؛ الغزى ، فتح القريب ، ص ٦٥ ، ٦٦ ؛ Tritton, Non-Muslim Subject, p. 40.

(٨٣) ابن حجر ، انباء الغمر ، ج ٢ ، ص ١٠ ؛ السيوطى ، حسن الخاضرة ، ج ٢ ، ص ١٨٥ ؛ الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، تحقيق محمد اسعد ، القاهرة ١٩٦٠ م ، ج ٥ ، ص ١٢٢ ؛ ابن الصيرفى ، نزهة النفوس ، ج ٢ ، ص ١١٩ ، ١٢٢ ؛ ابن العماد شذرات الذهب فى اخبار من ذهب ، ط ١٣٥١ هـ ، ج ٧ ، ص ٤٠ ؛ السخاوى ، الضوء اللامع لأهل القرن التاسع ط ١٣٥٥ هـ ، ج ١٠ ، ٢٢٥ ؛ الزركلى الاعلام ، ج ١ ، ص ٢٩٤ ، ٢٥٥ .

• والواقع أن هذا الرأي السائد الذي سار عليه أغلب قضاة المذاهب الأربعة في العصر المملوكي لم يتعارضوا مبيع الاتجاه الأساسي في العلاقة بين سلاطين الممالك وأهل الذمة كما جاء في العهد لعمري الذي نص على ضرورة حماية أهل الذمة وحماية أملاكهم نظير حفاظهم على هذا العهد .

وقد أكدت المصادر المعاصرة بما لا يدع مجالا للشك على التزام سلاطين الممالك بهذه الحماية ، ففي عام ٧١٤ هـ / ١٣١٥م خرج أحد سكان الحسينية في اتجاه بعض شوارع القاهرة ويقام بهجمة أهل الذمة الذين تصادف وجودهم في طريقه ، وكان معه سيف فاعتدى به على بعضهم وحينما قبض عليه برر فعلته بأنه يقوم بنصرة دين الله بالقصاص من أهل الذمة ، وحينما مثل بين يدي السلطان الناصر محمد بن قلاوون أمر بقتله (٨٤) . مما يدفع الى الاعتقاد بأن السلطان الناصر محمد كان يحاول أن يتفادي حدوث فتنة طائفية ، كما يدل ذلك أيضا على تسامح سلاطين الممالك إزاء أهل الذمة باعتبارهم من رعايا المجتمع المصري إبان هذه الفترة .

وجرت العادة أن تطرح القضايا المثارة بين اليهود وغير اليهود أمام قضاة مسلمين ، وكان هؤلاء يحكمون فيها وفقا لأحكام الشريعة الإسلامية (٨٥) ، فقد كان مسموحا لأهل الذمة بالتقاضى أمام قضاة المسلمين كما سبق أن نوهنا ، لذلك اشترط فقهاء

(٨٤) مفصل بن أبي الفيض ، تاريخ سلاطين الممالك ، ج ٢ ، ط ١٩٢٩ م ، ص ٢٤٢ ، ٢٤٣ : المقرئى ، السلوك ج ٢ ق (١) ١٩٤١ م ، ص ١٢٩ ، ١٤٠ .

(٨٥) الكندى ، كتاب الولاية ، ص ٣٥١ ، ٣٩٠ : أحمد عبد الرازق ، الحضارة الإسلامية ، ص ١٠٦ .

المسلمين ضرورة وجود أماكن خاصة لجلوس اليهود في أثناء نظر القضايا بين المسلم والذمي^٥، وشهد أصحاب المذهب الحنفى على وجوب جلوس المسلم والذمي في صف واحد^٦، على حين رأى أصحاب المذهب الشافعى ضرورة جلوس الذمي في مكان منخفض عن المسلم (٨٦) . ويرى المستشرق الفرنسى آشثور أن بعض قضاة المسلمين كانوا يحفظون لليهود حقوقهم حينما تعرض خلافاتهم أمامهم (٨٧) .

وقد اختلف فقهاء المسلمين أيضا فيما بينهم بضد شهادة الذمي ضد الذمي^٧، فالحنفية تجيزها^٨، أما الحنفية فلم يجرها^٩، وأما الشافعية والمالكية (٨٨) ، أما فيما يتعلق بشهادة الذمي ضد المسلم فهي غير جائزة في الوقت الذي تجوز فيه شهادة المسلم ضد الذمي (٨٩) .

(٨٦) ابن نجيم ، البحر الرائق شرح كنز الدقائق ط (١) المطبعة العلمية ، بدون تاريخ ، ج ٦ ، ص ٣٠٦ ، النووى ، منهاج الطالبين ، ص ١٢٨ ، ١٢٩ ، الغزى ، فتح القريب ، ص ٨١ ؛ ابن أبى الدم ، كتاب أدب القضاء وهو الدرد المنظومات في الاقضية والحكمات ، تحقيق محمد مصطفى الدخيل ، دمشق ١٩٧٥ م ، ص ٨٨ .

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 196. (٨٧)

(٨٨) العبادى ، الشرح المسمى بالجوهرة النيرة لمختصر القدورى في فقه الامام الاعظم ابي حنيفة النجاشى ، ط (١) ١٤٧٢ هـ ، ج ٢ ، ص ٢٢ ، النووى ، منهاج الطالبين ، ص ١٢٩ ؛ ابراهيم بن شرف ، شرح الوفاية ، مكتبة البابى انجلي ، بدون تاريخ ، ص ٢٤٧ ؛ الغزى فتح القريب ، ص ٨٢ ، ٨٤ ؛ خليل بن ابراهيم ، مختصر خليل ، القاهرة ١٣٠٦ هـ ، ص ٢١٨ ، ابو عبد الله ، رحمة الامة ، ص ١٦٨ .

Amedroz (H. F.) The Office of Kadi in the Ahkam of Sultan'yya of Mawardi, JRAS, 1910, p. 778.

(٨٩) ابن قيم الجوزية ، الطرق الحكيمة ، ص ٥٢ .

ويفهم من المصادر المعاصرة أن سلاطين الماليك اعتادوا أن ينصفوا اليهودى إذا أكد دعواه بالقسم (٩٠) . هذا وقد أهدنا شهاب الدين بن فضل الله العمري في كتابة المصطلح الشريف الذى ألفه فى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى عن وظائف الإدارة فى دولة الماليك بنص كامل عن قسم اليهود أمام القاضى (٩١) .

ويفهم من فتاوى الربانيين فى مصر أبان القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى أن اليهود كانوا يتخوفون من المثل أمام بعض قضاة المسلمين ، وكاتبوا يلجئون إلى بعض القضاة لعرض قضاياهم ، فضلا عن إمكانية رشوتهم لتحويل الحكم فى صالحهم (٩٢) ، مع أنه لم تصادفنا حالة رشوة واحدة فى مصادر العصر المملوكى تشير الى تناول أحد قضاة المسلمين لرشوة من أحد أهالى الذمة ، ذلك على الرغم من رشوة القضاة كانت شائعة ومنتشرة فى مصر زمن سلاطين المماليك (٩٣) .

وقد عرضت قضايا كثيرة أمام قضاة المسلمين فى عصر الماليك ، تدور حول موضوع الربا (٩٤) ، وكانت عقوبة المتهمين

Ashtor, History of the Jews II, p. 185. (٩٠)

(٩١) للعمري ، التعريف بالمصطلح الشريف ، ص ١٥١ : القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٢ ، ص ٢٥٢ ، ٢٦٦ : وانظر الملحق رقم ١٠ ، ١١ عن قسم اليهود .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 199. (٩٢)

(٩٣) عن هذا الموضوع انظر ، أحمد عبد الرازق ، البذل والبرطلة فى زمن سلاطين المماليك ، القاهرة ١٩٧٩ م ، ص ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٦ ، ١٠٧ .

(٩٤) انظر للفصل الثامن من الباب الأول .

فيها السجن في حالة عدم تسديد الديون (٩٥) ، فقد كان الرضا محرما على اليهود فيها بينهم ، في الوقت الذي أبيض اذا اقترض اليهودي ما لا لغير اليهودي (٩٦) .

وكان اذا حكم على أحد اليهود بالحبس يوضع في السجن مع المسلمين اذا لم يكن هناك سجون خاصة باليهود ، بل كانت السجون عامة لجميع أفراد المجتمع المصري في العصر المملوكي ، ويعد سجن خزانة شمائل (٩٧) وسجن المقشرة (٩٨) وسجن

Ashtor 'History of the Jews, II, p. 200. (٩٥)

(٩٦) والى ، حقوق الانسان ، ص ٣٦ : ظاها ، الفكر الديني ، ص ٢٣٧ .
(٩٧) كانت هذه الخزانة تقع بجوار باب زويلة ، وقد عرفت بسجن خزانة شمائل نسبة الى الامير علم الدين شمائل والى القاهرة في عهد السلطان الكامل محمد بن العادل ايوبي ، وقد عرف هذا السجن باسم سجن متولى القافوة ، ويتبين من وصف المقرئى له ، انه كان من اشنع السجون واتبعها منظرا يحبس فيه من حكم عليه بالإعدام أو القطع من البراق وقطاع الطرق وأصحاب الجرائم الكبيرة ، وكان للسجون به يحفظ عليه والى القاهرة بعض المال يجعله له كل يوم ، وبلغ ذلك في أيام الناصر فرج بن برقوق ميلها كثيرا الى أن تم حمله على يد المؤيد شيخ المجدوى في سنة ٨١٨ هـ / ١٤١٥ م وأقام مكانه مدرسة .
أنظر المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ص ١٨٨ : محمد مصطفى زيادة ، السجون في مصر من العصور الوسطى ، القاهرة : مجلة الثقافة ، العدد ٢٦٠ لسنة ١٩٤٣ هـ ، ص ١٧ : علام طه رزق حسين ، السجون والعقوبات في مصر عصر سلاطين المماليك ، رسالة دكتوراه غير منشورة جامعة الزقازيق ، كلية الاداب ١٩٩٦ م ، ص ٣٥ .

(٩٨) كان هذا السجن يقع بجوار باب الفتوح فيما بينه وبين الجامع الحاكمي وتسمى بهذا الاسم فستة الى دار لقصر القنص كانت في موضعه قبل بنائه ، ومن قبله برج من أبراج السور على يمينه الخارج من باب الفتوح ، استجد بأعلامه وقد لم نقل الى أن هضمت خزانة شمائل فعين هذا البرج والمقشرة لسجن أرباب الجرائم وتعدت النور التي كانت هناك في عام ٨١٨ هـ / ١٤١٥ م وعمل البرج بالمقشرة منجنا ونقل اليه أرباب الجرائم ، وكان من اشنع السجون واضيقها

الديلم (١٩) وسجن الرحبة (١٠٠) من أهم سجون العصر المملوكي التي كان يحبس فيها المدينون من أفراد هذا المجتمع .

وقد روى الرحالة فليكس نابري الذي زار مصر في القرن التاسع الهجري / الخامس عشر الميلادي أنه شاهد كيف يسير المحكوم عليهم بالسجن داخل أحياء القاهرة مقبذين وهم يستعطفون المارة بصوت عال طالبين الصدقة والمساعدة (١٠١) .

وقد صور المقرئ مصرية السجناء تصويراً يدل على أوضاعهم السيئة للغاية ، ووفقاً لأقواله فقد كانوا يستخدمونهم في الأعمال

يقاسى فيه المسجونون من الغم والكرب مالا يوصف ، انظر المقرئ ، الخطط ، ج ٢ ، ص ١٨٨ ؛ مصطفى زيادة ، السجن في مصر ، العدد ٢٦٢ ، ص ٢١ ؛ علاء طه ، السجن والعقوبات ، ص ٢٦ ؛

Ayalon (D.), Discharges from Service Banishments and Imprisonments in Mamluk Society, SI, Leiden 1986, p. 42.

(١٩) أورده المقرئ في كتابه مجرماً عن شرح أو وصف أو تعريف بأصله ، وكان مخصصاً لأرباب الجرائم العادية ، مصطفى زيادة ، السجن في مصر ، العدد ٢٦٢ ، ص ٢٠ .

(١٠٠) عرف سجن الرحبة بتلك التسمية نسبة إلى رحبة باب العيد وبها الآن قسم الجمالية ، أقامه الأمير يوسف الاستادار وكان هذا الأمير قد أصبح تحت عام ٨٠٧ هـ / ١٤٠٤ الشخصية الكبرى في عهد السلطان فرج بن برقوق واتسعت سلطاته ونفوذه وتعددت وظائفه فأقام ذلك السجن ، مصطفى زيادة ، السجن في مصر ، العدد ٢٦٢ لسنة ١٩٤٤ م ، ص ٢١ ؛ ومن المرجح أن سجن الرحبة ظل حتى نهاية العصر المملوكي الأول ميجناً لأرباب الدين يشترك معه في ذلك سجن الديلم وهو ما تشير إليه إحدى الروايات الصادرة عن أحداث سنة ٧٨٤ هـ / ١٢٨٢ م والتي تقول أن الأمير الكبير برقوق رسم بإطلاق من في سجن الديلم والرحبة من المدينون فأخرج عنهم جميعاً وأغلق باب السجن ، انظر المقرئ ، السلوك ؛ ج ٣ ص ٤٦٦ ؛ علاء طه السجن والعقوبات ، ص ٢٠ .

Félix (Fabri), Voyage en Egypte, pp. 170-171 : (١٠١) .

الاشاقة كالحفر ، بل كانوا لا يقدمون لهم الطعام ، وفي بعض الاحيان كان حرس السجن يسلبون منهم ما جمعوه من صدقات في الشوارع (١٠٢) .

ويفهم من احد المراجع العبرية التي ترجع الى النصف الاول من القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي أنه كان يتم ارسال الطعام الى السجناء من اليهود في أيام العطلات الرسمية ، فقد جاء فيه أن أحد كبار الفقهاء اليهود في مصر استفتى فيها اذا كان من الجائز ارسال طعام لليهود الموجودين في الحبس صباح السبت ، أم إذا كان عليه أن يصوم السبت خاصة أنه إذا لم يأكل صباح السبت وجب عليه الصيام مساء الجمعة أيضا لأن أبواب السجن كانت تغلق في المساء (١٠٣) .

ولم تجدنا المصادر المعاصرة الا بمعلومات قليلة للغاية عن اليهود الذين كانوا يرتكبون جرائم مدنية ، لا تساعدنا على تكوين صورة واضحة عن هؤلاء السجناء ، ومع ذلك فيمكن القول بان وضعهم لم يختلف كثيرا عن وضع السجناء في قضايا الديون ، اذ تشير المعلومات القليلة التي لدينا الى أن العقوبات المفروضة عليهم كانت تماثل ما يفرض على المسلمين دون أي تميز (١٠٤) .

أما فيما يتعلق بالنساء اليهوديات ، فقد كن يمثلن أمام القضاة المسلمين ، ويفهم من فتاوى الرابانيين في القسرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي أن امرأة يهودية حكم عليها

(١٠٢) التتويحي ، الخطط ، ج ٢ ، ص ١٨٧ : مصطفى زيادة ، السجنون في مصر ، العدد ٢٧١ لسنة ١٩٤٤ ، ص ١٩٠ .

(١٠٣) Ashtor, History of the Jews, II, p. 200.

(١٠٤) Ashtor, History of the Jews, II, pp. 200-201.

بالموت ولكن تحايل اليهود على الحكم وافلحوا في هذيتها (١٠٥) ،
وقد اشارت المصادر العربية المعاصرة ايضا الى ان نداء المرأة
الحكوم عليها بالاعدام كان سائدا في العصور الوسطى ، وربما
استبدل عقوبة القتل بالغرامة (١٠٦) ، هذا وقد اشار بعض
مؤرخي العصر المملوكي الى سجن خاص بالنساء عرف باسم
الحجرة كان يتم ايداع النساء به في حالة الحكم عليهن ، بها في
ذلك نساء الطبقة الحاكمة (١٠٧) .

وينبغي ان نشير ايضا الى علاقة اليهود بالطبقة الحاكمة
من الناحية الادارية والقضائية ، اذ يشير أحد المؤرخين العرب
انه احيانا ما كان كبار المسؤولين يمنعون بعض الأفراد من تقديم
مظالمهم الى السلاطين مباشرة ، خاصة ما يتصل منها بشئون
الادارة والقضاء (١٠٨) ، ومع ذلك لدينا معلومات متفرقة تبرهن
على ان اهل الذمة من يهود ونصارى كانوا يستثنون من ذلك وكان
يسمح لهم بعرض قضاياهم ومظالمهم مباشرة على سلاطين الممالك ،
اذ نقرأ في أحداث عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م أن وقدا من نصارى
الغربية توجه الى السلطان الصالح صلاح الدين بن الناصر محمد
ابن قلاوون وطلبوا منه استعادة كنيسة لهم حولها بعض المسلمين
الى مسجد ، بيد ان السلطان لم يستجيب لهم على حد زعم

(١٠٥) Ashtor, History of the Jews, II, pp. 200-201-202.

(١٠٦) ابن اياس ، يدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ١٦١ .

(١٠٧) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ق (٢) ، ص ٥٧٨ ؛ ج ٢ ، ق (٢) .

ص ٤٩١ ؛ ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ ، ص ١٩١ ؛ ابن ابي عمير ،

ج ٢ ، ص ٤٥ ، ص ٤٦ ، ١٨٢ ، ج ٣ ، ص ٤٢٢ ، ج ٥ ، ص ٦٥ ، ص ٨٠ .

مصطفى زيادة ، السجون في مصر ، العدد ٢٦٢ ، ص ٢١ ؛ علام طه ، السجون

والعقوبات ، ص ٢٢ .

(١٠٨) المقرئى ، الخطوط ، ج ٢ ، ص ٢٠٨ .

المقرئى (١٠٦) ، ومع ذلك فان هذه الحادثة تدل بها لا يقبل
الشك على ان اهل الذمة من يهود ونصارى كانوا يلجئون إلى
سلطين المالك مباشرة لتقديم شكواهم ومظالمهم في كثير من
الاحيان .

وكان اهل الذمة يلجئون أيضاً الى السلاطين في حالة عدم
حصولهم على حقوقهم من قضاة المسلمين ، ففي عام ٧٩٧ هـ /
١٣٩٥ م توجه أحد النصارى بمظلمة الى السلطان برقوق ضد
القاضي المالكي شمس الدين محمد بن القاضي شهاب الدين أحمد
الدفري ، فانصفه السلطان (١١٠) .

واشارت المصادر العربية أيضاً الى واقعة حدثت في سنة
٨٥٦ هـ / ١٤٥٢ م تعد على درجة كبيرة من الاهمية لأنها تلقي
الجنوء على وضع اليهود امام القضاء الاسلامي وحقوقهم المدنية
في العصر المملوكي ، كما تلقي الضوء على نظام القضاء في تلك
الاقونة وهي تدور حول يهودي اختلف مع أحد المسلمين فتوجه
المسلم الى القاضي المالكي ولي الدين السنباطي طالبا منه ان يلزم
اليهودي بعدم تقديم دعوى ضده الا امام قاض ديني باستجاب
السنباطي لطلبه ، الا ان اليهودي لم يخضع لهذا الحكم ونقل الى
القاضي رغبته في ان يقدم دعواه امام من يراه مناسباً للفصل فيها ،
ولم يتراجع السنباطي عن قراره السابق ، في الوقت الذي امر
فيه اليهودي على موقفه مما دعا القاضي لان يأمر بحبسه ، وبعد
اطلاق سراحه بفترة توجه اليهودي بشكواه الى السلطان
عالمشايخ القاضي السنباطي فآخبره القاضي بأنه أصدر حكمه
طبقاً لقواعد القضاء الاسلامي ، فرد عليه السلطان بأنه لا فرق

(١٠٦) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ، ص ٧٥٤ .

(١١٠) ابن اللوات ، تاريخ ابن اللوات ، ج ٢ ، ص ٤٠٢ .

بين القضاء الدينى وغير الدينى ، وحينما رأى القاضى اصرار
السلطان على موافقه لم يسعه الا أن يعقزل منصبه ويغادر
البلدة (١١١) .

خلاصة القول ان حق اللجوء الى السلطان للفصل فى
المنازعات والخلافات والمظالم لم يكن حقا مكتسبا لطبقة دون
أخرى بل كان حقا عاما لجميع أفراد المجتمع المصرى زمن سلاطين
المماليك .

وكان اليهود يلجئون أيضا شأنهم فى هذا شأن باقى أفراد
الرعية الى الحجاب (١١٢) ، ويتقدمون اليهم بمظالمهم عندما يفشل
قضاء الشرع فى اعطائهم حقوقهم (١١٣) ، خاصة اذا كانوا من
القضاة المتعصبين ففى عام ٨٥٧ هـ / ١٤٥٣ م غضب السلطان
الأشرف اينال على القاضى الشافعى لاجباره أحد أهل الذمة على
المثول أمام القضاء الإسلامى (١١٤) .

-
- (١١١) ابن تفرى بردى ، منتخبات من حواشي الدهود ، ج ١ ، ص ١٢٩ .
١٣٠ : السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٢٨٨ ، ٢٨٩ .
(١١٢) الحجاب ، أمير وظيفته ، أن ينصف بين الأمراء والجند تارة بنفسه
وتارة بمراجعة النائب ان كان ، واليه تقديم من يعرض ومن يرد ، وعرض الجند
وما ناسب ذلك ، انظر القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ١٩ : عاشور ،
العصر المالىكى ، ص ٤٢٩ .
(١١٣) المقرئى ، الخطوط ، ج ٢ ، ص ٢١٩ ، ٢٢٠ : أحمد عبد الرازق ،
المبطل والبرطللة ، ص ٥٦ .
(١١٤) ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ٢٣٦ : السخاوى ،
التبر المسبوك ، ص ٢٨٩ ، ٢٩٠ .

الباب الرابع

الأوضاع الاجتماعية لليهود
في العصر المملوكي

الأسرة اليهودية في العصر المملوكي

إذا كانت الأسرة هي أساس المجتمع السليم فإن الزواج هو اللبنة الأولى في بنائها ، لذلك ينبغي علينا قبل أن نبدأ الكلام عن الأسرة اليهودية في عصر سلاطين المماليك أن نشير إلى ذلك الوعاء الذي كانت تجري فيه الأحداث العائلية ونعنى به المنزل ، الذي كانت تمارس فيه الأسرة حياتها وتجاريها (١) .

وقد ورد في التلمود أن هناك ثلاثة أشياء تجعل الرجل في طبائفة وراحة بال ، منزل جميل ، وزوجة وفية ، وملابس حسنة . راقية ، ويأتى السكن في المقام الأول ، لأن الرجل يشيد منزلاً قبل أن يتخذ زوجة ، وقد كانت المرأة تفضل الحجرات الملونة تأكيداً للجمال (٢) . لذا أهتم اليهود اهتماماً خاصاً بمنزلهم ، كما يتضح من وصف الرحالة اليهود الذين زاروا مصر في تلك الفترة ،

(١) أحمد عبد الزانق ، المرأة ، ص ٩٧ .

Goitein, A Mediterranean Society, Daily Life, London, (٧)
1983, IV p. 47.

ولم تقتصر تلك العناية على هندسة البيوت وتنظيمها ، وإنما امتدت أيضا إلى تجميلها وزخرفتها (٣) ، وهو ما يميز أهل مصر بوجه عام الذين اهتموا اهتماما بالغا بتشديد المنازل وتأمينها ، وتزويدها بكل وسائل الراحة ، وقد بدت منازلهم في مظهرها الخارجي صغيرة وبسيطة ، ولكنها في الداخل غاية في الترتيب ، ومقسمة إلى حجرات مختلفة ومزينة على خير صورة (٤) ، وبخاصة منازل أثرياء اليهود التي كانت تتميز بردهاتها الواسعة ، وجدرانها المزخرفة بالألوان المختلفة الجميلة ، كما كانت تتميز بنوافذها المنقوشة بأشكال فنية ، وأبوابها المزخرفة ، وعند دخول الزائر إلى المنزل كان يجتاز ممرًا واسعًا يسمى دهليز يفضي في نهايته إلى فناء المنزل ، وفي منتصف الفناء كانت توجد فوارة للمياه يحيط بها أشجار متنوعة (٥) ، الأمر الذي يدفع إلى القول بأن اليهود قد تأثروا في بناء منازلهم وتخطيطها بمبادئ المسلمين ، فحاكوا أسلوبهم في تخطيط منازلهم من حيث اشتغالها على فناء وردحات واسعة وجدران مزخرفة ونوافذ منقوشة بأشكال فنية بديعة (٦) .

وكان يقيم في المنزل الواحد عدة أسر يهودية ، ربما وصل عددها إلى اثنين أو ثلاث أو أربع أسر وفي بعض الأحيان كان المنزل يتقسم إلى نصفين ، وأحيانا أخرى كان المنزل الواحد يقوم بشرائه أكثر من شخص فيصبح ملكا لأكثر من عائلة متماثلة أو يتقسم ثلاثي أو أكثر من ذلك بينهم (٧) .

(٣) Ashtor, History of the Jews, II, p. 338.

(٤) سعيد عاشور ، المجمع المصري ، ص ١١٢ .

(٥) Ashtor, History of the Jews, II, p. 339.

(٦) Hasnawi (Maar), Muslim Influences on Jewish Culture

During the Middle Ages, BIAC, No. (11), 1980, p. 22

(٧) ابن زمره ، ج ١ ، ص ٤٦٨ ، ج ١٤ ، ص ٩١ .

وكانت بعض الأبر اليهودية تمتلك هذه المنازل اما عن طريق الميراث من ذويهم (٨) ، ويفهم من الوثائق والمراجع أن هذه المنازل كانت كبيرة للغاية مما أدى الى تقسيمها الى قسمين منفصلين ، وكانت مقبسة من الداخل وتضم ايوانا ، كما كن يتوسط المنزل فناء كبير ، وقد سكنت كل أسرة في جزء من اجزائه (٩) .

ويستشف من احدى وثائق الجنيزة التي ترجع الى عام ٦٨٤ هـ / ١٢٨٥ م أن الادوار العليا في المنزل كانت عبارة عن حجرات للمعيشة ، وأن هذه الحجرات كانت مزودة بشبابيك وفتحات للهواء في الحوائط المقابلة للمدخل (١٠) .

وفي المنازل التي كانت تتألف من طابقين ، كانت احدى الأسر تشغل الطابق الاول والأسرة الأخرى تشغل الطابق الثاني ، كما يستشف من احدى المنازعات التي تم عرضها على زابى موسى بن ميمون ، وجاء فيها أنه كان يعيش في الطابق الاول خمسة عشر شخصا وأن سكان الطابق الثاني كانوا متضررين منهم بسبب محاولتهم تخريب المنزل مما دفعهم الى تقديم هذه الشكاوى (١١) .

وكان المنزل أحيانا يتألف من أكثر من طابق ، فقد أشارت إحدى وثائق الجنيزة التي ترجع الى عام ٦٥٩ هـ / ١٢٦٠ م الى منزل واسع لمسيح ملك لاحد اليهود القرائيين يشتمل على ما يقرب من سبعة طوابق (١٢) .

(٨) Ashtor, History of the Jews, II, p. 338.

(٩) ابن زمرة ، فتاوى ابن زمرة ، ج ٢ ، ص ٨٦٩ .

(١٠) Goitein, A Mediterranean Society, Daily Life, p. 62.

(١١) Ashtor, History of the Jews, II, p. 339.

(١٢) Goitein, A Mediterranean Society, Daily Life, p. 75.

ويفهم من وثائق هذا العصر أيضا أن المنزل كان يتألف من قسم للنساء وآخر للرجال يتأثر من الطبقة العسكرية المملوكية ، إذ حاكت الطبقات الدنيا دأبها الطبقات العليا في نظم حياتها (١٣) ، ويمكن القول بأن مساكن طبقات عامة الناس من ذوى اليسار كانت تتكون من قسمين رئيسيين أحدهما بالطابق الأرضى خاص بالرجال ، وهو الذى عرف فيما بعد باسم السلامك وقد أعد للاستقبال وإقامة الحفلات ، والآخر بالطابق العلوى وهو خاص بالنساء وقد عرف أيضا باسم الحرملك (١٤) .

أما عن الطريقة التى كانت تغذى بها المنازل بالمياه فلم تختلف تزويد مياه منازل اليهود عن تزويد منازل بقية فئات أفراد المجتمع المصرى فى العصر المملوكى ، فقد كانت الجبال تحمل القرب ، ويطوف بها السقامون على المنازل لإمدادها بما تحتاج إليه من الماء ، وقد قدر البلوى المغربى هذه الجبال فى القاهرة وجدها فى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى بمائتى ألف جبل (١٥) .

ويمكن القول أن السكن المشترك بين اليهود وبعضهم البعض كان يؤدي إلى العديد من المنازعات بين السكان بسبب حصص المياه ، وكانت بعض هذه المنازعات تنتهى غالبا بإبداء الرغبة فى تسويتها سلميا عن طريق شراء نصيب الجار الآخر . ومن

Goitein, A Mediterranean Society, Daily life, p. 64. (١٣)

أحمد عبيد الرزق « المرأة » ص ١٠٠ .

(١٥) البلوى المغربى ، التاج الفرق فى تحلية علماء الشرق ، وهى المعروفة بحلة البلوى المغربى ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، تحت رقم ٤٠٠ جغرافيا .
مكتبة جامعة القاهرة ، رقم ٤٥٧٧٣ . ورقة ٥٥٠ ، سعيد عاشور ، المجتمع المصرى
هر ٨٣ ، ٨٤ .

المعروف أنه كان محظورا على الساكن اليهودى فى منزل مشترك أن يبيع نصيبه لغير اليهودى ، فقد وجدت بالفعل معارضة شديدة ضد من يقوم ببيع نصيبه لغير اليهود ، لذا وضع قضاء اليهود مدة شروط تقضى بضرورة عدم جواز تأجير منازل اليهود للمسلمين أو النصارى (١٦) . ومع هذا فقد كان هناك الكثير من اليهود ممن كانوا يسكنون فى منازل ملكا للمسلمين (١٧) .

ومن الخصائص البارزة التى اتصفت بها الحياة المنزلية فى عصر سلاطين المماليك كثرة الاحتفالات والافراح ، والتفاخر فى احياء هذه الافراح ، حتى بلغ الامر ببعض الناس الى بيع الثياب واقتراض الاموال بالريا للتباهى أمام غيرهم وليقال ان طعام فلان أكثر من طعام فلان (١٨) .

وتعد احتفالات الزواج أهم الافراح العائلية ، والزواج فى الشريعة اليهودية هو ارتباط بين الرجل والمرأة والغرض منه تكوين أسرة ، وقد شرعه الله منذ أن خلق ابانا آدم عليه السلام ، للتوالد والتناسل وعمارة الكون ، ولقد حثت الشريعة على الزواج والتناسل (١٩) ، والزواج مرض على كل يهودى (٢٠) ؛ واليهود

Ashkor, History of the Jews, II, p. 389.

(١٦)

(١٧) ابن زمرة ، فتاوى ابن زمرة : ج ٢ ، ص ١٠٣ ، ج ٣ ، ص ٩٩٥ .

ج ١٤ ، ص ٩١ .

(١٨) ابن حجر ، انباء الفهر ، ج ١ ، ص ٢٢٥ ؛ سعيد عاشور ، المجتمع

المصرى ، ص ١١٨ .

(١٩) توفيق حسن فرج ، احكام الاحوال الشخصية لغير المسلمين المصريين

ط (٢) الاسكندرية ١٩٦٩ م ، ص ٢٥٢ ، ٢٥٣ ؛ الفيت محمد جلال ، العقيدة الدينية

والنظم التشريعية عند اليهود كما يصورها العهد القديم ، القاهرة ١٩٧٤ م ،

ص ١٠٠ .

(٢٠) حاي بن شمعون ، الاحكام الشرعية فى الاحوال الشخصية للاسرائيليين ،

مطبعة كوهين وريشال مصر ١٩١٢ م ، ص ١ ، ٣ ، مادة ١ ، ٦ .

يؤمنون بأن الله هو الذى استن الزوج فى سبيل حفظ النوع البشرى على أكمل وجه ويستقدون فى هذا الى شريعة الزواج التى استنّها الله ، والتى وردت قصتها فى العهد القديم (٢٣١) ، والزواج اذا ما طبقت احكامه ، يضى على الزوجين حياة سعيدة يسكون القلب واطمئنان النفس فى الفة ونجبة وعطف (٢٢) .

وهناك اختلافات فى الزواج بين طائفة الرىانيين والقرايين ، فينظر القراعون للزواج نظرة خاصة ، فهو فى رأى علمائهم فرض أو واجب مادام مقدورا عليه ، وتركه معصية ومفسدة ، ومن ثم وجه القراعون كل اهتمامهم الى تقنيته وقد حدد الرىانيون ارتباط الرجل بالمرأة وثلاثة اشياء هى المال والوثيقة والجماع ، على حين يرى القراعون ان الارتباط يتم بالمهر والوثيقة والقبول ، وان اضافة بعض فقهاهم شروطا اخرى منها مثلا الاشهاد على الزواج ، وهو شرط ايضا لصحة الزواج فى الفقه الاسلامى (٢٣) .

وكانت المراحل المتبعة فى الزواج تتم على النحو التالي الخطبة ، وهى فى الشريعة اليهودية عقد مؤداه تواعد رجل وامرأة على الزواج بهر مقدر وبشروط معينة يتفقان عليها ، والخطبة لا تعد شرعية لدى اليهود الا بالقنوان أو القنيان (٢٤) ، أى الوثيقة التى يعطيها الرجل للمرأة (٢٥) ، وتنص تاليد اليهود

(٢١) سفر التكوين ٢ : الاصحاح الثانى ، ٢٢ ، ٢٥ .

(٢٢) أحمد عبيد الزاوي : المرأة ، ص ٦١ .

(٢٣) محمد نجلاء : المتدين الاسلامى ، ص ١٠٩ .

(٢٤) عبد الله الراعى ، الزواج والطلاق فى جميع الاديان ، القاهرة ١٩٦٦ م ،

ص ١٢٧ : قنيان اسم مشتق من الفعل قاناه بمعنى اشترى ، انظر محمد بحر ،

اليهودية ، ص ٢٠٥ : هامش ٢ .

(٢٥) ابن شمعون ، الاحكام الشرعية ، ص ١ ، ٢ .

على أن فترة الخطبة يجب ألا تزيد أو تنقص عن الحد المناسب ، وقد حذر بعض كبار رجال الدين وخبراء الزواج بأن الخطبة طويلة الأجل قد تؤدي الى عكس الغرض المقصود ، وعلى الاخص اذا كان الخطيبان قد تجاوزا سن المراهقة ، ولكنهم ينصحون ايضا بألا تكون الخطبة قصيرة لأن ذلك قد لا يوفر للزوجين ما كانا يتوقعانه من السعادة وراحة البال (٢٦) .

وبعد أن يتم الاتفاق على الخطبة ، ويتم اعداد مأدبة غذاء تسمى مأدبة الخطبة ، يتم فيها دعوة أقارب العروسين وبعض الأصدقاء (٢٧) ، وفي بعض الأماكن كان الرجل لا يرى خطيبته الا في يوم الزفاف ، وفي حالة عدم معرفته بها كان والد العروس يقوم باحضارها للعريس ليراها لبضع دقائق في حضور الأقارب ، وبعد اتمام الخطبة يدخل الخاطب ويخرج من بيت الخطيبة ، وكان اقارب العروس يحيطون به ويأكلون ويشربون معه ، ويعد ذلك من طقوس الاحترام للعريس ، لذلك كان فقراء اليهود يستدينون من أجل اعداد هذه الولائم ، ولكنهم يقومون باخفاء العروس عن العريس لأن رؤية العروس تعتبر عارا كبيرا ، ولذلك كان العريس يجلس مع الرجال والعروس مع النساء (٢٨) ، ولكن هذه العادة لم تكن متبعة في جميع المناطق ، ففي مصر كان الخاطب ينفرد بخطيبته بعد الخطبة بدون شهود (٢٩) ، وفي خلال فترة الخطبة بالاستعداد للزواج اعتاد العريس أن يرسل للعروس الهدايا والجواهر (٣٠) .

(٢٦) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ٣ ، ٤ .

(٢٧) روفائيل امارون ، نهر مصر ، ص ١٦٨ .

(٢٨) Ashtor, History of the Jews, II, p. 340.

(٢٩) روفائيل امارون ، نهر مصر ، ص ١٦٧ .

(٣٠) روفائيل امارون ، نهر مصر ، ص ١٦٨ .

وقد عثر بين وثائق الجنيزة على اتفاق خطبة يرجع الى عام ٧١٥ هـ / ١٣١٥ م ، يستشف منه التزام اليهود بالتعميد في زيت الماء (٣١) ، وقد كان ذلك من الأمور المتعارف عليها في العصر المملوكي ، ويفهم من هذا الاتفاق أيضا أن العريس كان يوافق على أن يرسل للعروس رسولا وتلتزم هي بدورها بإرسال ببعوث له ، كما يفهم من هذا الاتفاق أن العريس كان يقيم بعيدا وأن العروس أرادت أن ترسل اليه أحد أبناء أسرتها لكي يتسلم منه الهدايا والمال (٣٢) .

وفي العصر المملوكي انتشرت في مصر عادة دمج الخطبة وعقد القران ، وان كان الحال قد تبدل في أواخر هذا العصر حيث أصبحت الخطبة تتم أولا بدون عقد القران (٣٣) ، ومن العادات التي انتشرت في مصر أيضا عادة ارسال الرجل الهدايا للمرأة التي يريد أن يتزوجها وبعد ذلك كانت تتم الخطبة ، وفي بعض الأحيان كان لا يسمح للمرأة ، بالطلاق مادامت قد قبلت هدايا الزوج في فترة الخطبة (٣٤) .

(٣١) هناك عادة آشورية هي صب أو مسح رأس العروس بالزيت وقد استخدم الزيت في الاضحية والذبائح اليومية. والاحتفالات اليهودية وفي تنصيب الكهنة والملوك وفي الأغراض الجمالية ، وهناك زيت عطري كان معروفا من العصور القديمة . ومن المحتمل أنه كان يستخدم بين الآشوريين واليهود ، وقد جاء في التلمود عادة صب الزيت في أثناء احتفالات الزواج ، ولم يكن يصب على العروس وإنما يصب على كبار الزوار البارزين ، انظر :

Litt (E.D. Neufeld), Ancient Hebrew Marriage laws, London, 1944, pp. 146, 147.

Ashtor, Fragments from the Cairo Genizah. (٣٢)

اتفاق خطوبة ، من ٧٤ ، ٧٥ ، انظر الملحق رقم (١٢) .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 340. (٣٣)

(٣٤) روثايل امارون ، قهر مصر ، ١٦٨ .

وقد أفتى رابى موسى بن ميمون بمقاطعة أى رابى يعطى
 إذن زواج أو طلاق لآى شخص لا يعرفه جيداً ، وقد طبق يهود مصر
 فى العصر المملوكى هذه الفتوى وإن كان قد بدأ الاستخفاف بها
 فى القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى ، ورغم
 اصرار يهود طائفة الريانيين على ضرورة إعادة تطبيق هذه
 الفتوى عن طريق اذاعة بيان فى كل المعابد ، مع عدم السماح
 بإجراء أى خطبة الا أمام مجلس القضاء (٣٥) .

وكان السن القانونى للخطبة عند اليهود هو ثلاث عشرة
 سنة للذكور واثنتا عشرة سنة للإناث ، أى بمجرد أن تثبت
 ولو شعرتان من العانة ، فإذا بلغ أحدهما سن الرشد جازت
 الخطبة منه بغير موافقة ولى الأمر ، ولكن جرت العادة على أن
 والد المخطوبة الرشيدة كان ينوب عنها فى الخطبة متى كانت
 الخطبة برضاها وفى حالة ما اذا كانت الفتاة يتيمة الأب كانت الأم
 تنوب عنها أو ينوب عنها أحد أخواتها أو أحد أقاربها ، أما الخاطب
 فكان أمره فى يده ولا يجوز أن ينوب عنه أحد الا بتوكيل (٣٦) .

وكانت الخطبة تنقضى فى حالة وفاة أحد الخطيبين
 بلا غرامة (٣٧) ، كما كانت الخطبة تنقضى بقيام مانع من موانع
 الزواج عند الخاطب أو المخطوبة أو بالمعدول عن الخطبة من

Ashtory, History of the Jews, II, p. 359. (٣٥)

(٣٦) ابن شمعون الأحكام الشرعية ، ص ٢ ، ٣ : مراد فرج ، شمار
 الخضر فى الأحكام الشرعية الاسرائيلية للقرائين ، مصر ١٩١٧ م ، ص ٧٣ :
 المراعى ، الزواج والطلاق ، ص ٤٣٩ : عبد الناصر توفيق العطار ، أحكام الأسرة
 عند المسيحيين واليهود المصريين ومدى تطبيقها بالمحاكم ، القاهرة ١٩٧٠ م ،
 ص ٤٧ .

(٣٧) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ٤ ، المأبذة (١٠) .

جانب الخاطب أو من جانب المخطوبة ، أو بالاتفاق بين الطرفين
على إنهاؤها (٣٨) .

وكانت شرائع اليهود تعترف بالمهر ، وتلزم الزوج بدفعه
لزوجته ، كما توجب ذكر المهر في وثيقة الزواج ، وبالنسبة لمقداره
فإن المعمول به عند اليهود هو ألا يكون للمهر حد أدنى أو أقصى ،
ومع ذلك فكان الريانيون يحبذون أن يتراوح المهر الشرعى للبكر
ما بين مائتين أو سبعة وثلاثين درهما من الفضة النقية ، وكان
يكتفى بالنصف لغير البكر سواء أكانت الزوجة غنية أم فقيرة (٣٩) ،
وجرت العادة عند القرائين أن يحاول القائمون بالأمر اقناع الرجل
بدفع المهر اللائق وفقا لعرف البلد والا امتنعوا عن العقد له (٤٠) .

كما رأى القراعون أن المهر حق للمرأة استنادا لما ورد في
سفر الخروج الذي نص : « ... إذا راود رجل عذراء لم تخطب
لها ضطجع معها بمهرها لنفسه زوجة أن أبى أبوها أن يعطيه
اياها ، ويؤن له فضة كمهر العذاري » (٤١) ، ورأوا كذلك أن
المقدم هو أمر أصيل في التشريع اليهودي قام الريانيون بتحويله
الى مؤخر في الشرائع التلمودية ، وكان يراعى أن تكون قيمة
المهر متناسبة لحال الزوجين وموافقة للزمان والمكان ، ويجوز أن
يكون المهر أمرا من الأمور أو عملا من الأعمال فقد عمل سيدنا
موسى أجرا عند والد زوجته مقابل المهر ، وكان الجزء المؤجل

(٣٨) للخطار ، أحكام الأسرة ، ص ٤٧ .

(٣٩) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ٣١ مادة ٩٩ : العطان ، أحكام
الأسرة ، ص ٤٧ .

(٤٠) الخطار ، الأحكام الأسرة ، ص ١٤٧ .

(٤١) سفر الخروج ، الأصحاح الثاني والعشرون ، ١٦ ، ١٧ : محمد جلالة
التأثير الاسلامي ، ص ١٣٩ .

من المهر يستحق بالطلاق أو بوفاة الزوج ، كما كان يسقط شرعا بوفاة الزوجة (٤٢) .

وفيهما يتعلق بالشروط الشكلية للزواج فكانت تنحصر وفقا لشرائع اليهود في ثلاثة وجوه هي التقديس ، وكتابة العقد ، وصلاة البركة . فالتقديس يتم عند الربانيين بإعلان الرجل في مجلس يحضره شاهدان على الأقل عن رغبته في ارتباط بالمرأة بالزواج ، ويقول لها « تقديست لى زوجة بهذا الخاتم أو بكذا ان كان شيئا آخر ملوكا للرجل » (٤٣) .

أما عند القرائيين فكان التقديس يتم في مجلس لا يقل عن عشرة رجال « ويسلم الرجل المهر كله فضة نقدا أو عينا الى كبير الحاضرين الذى يسلمه بدوره الى والد العروس أو وكيلها أو اليها رأسا ولو أنه غير مستحسن ، أو يلتزم به أمامهم (٤٤) . وكان التقديس يعد إجراء ضروريا ففيه ترتبط الزوجة شرعا ، فلا تحل لأخر الا بالطلاق أو الوفاة ، وان كان وحده لا يكفى ، اذ لم يكن يحل للرجل الدخول على الزوجة قبل استكمال باتى أركان الزواج ، لانه كان من الضرورى بعد ذلك تحرير وثيقة الزواج ، واتمام صلاة البركة حتى تحل المعاشرة بين الزوجين (٤٥) .

-
- (٤٢) العطار ، أحكام الأسرة ، ص ١٤٧ ؛ محمد حسين منصور ، النظام القانونى للأسرة فى الشرائع غير الاسلامية ، الاسكندرية ، ١٩٨٣ م ، ص ٣٢ ؛ محمد جلاء ، التأثير الاسلامى ، ص ١١٧ .
- (٤٣) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ١٧ ، ١٨ ، المادة ٥٦ ، ٥٨ ؛ توفيق حسن ، أحكام الأحوال الشخصية ، ص ١٣٢ .
- (٤٤) مراد قرج ، شعار الخضر ، ص ٧٥ ؛ محمد حسين منصور ، النظام القانونى للأسرة ، ص ١٦٩ .
- (٤٥) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ١٧ ، ٢٠ ، المادة ٥٦ ، ٦٦ ، محمد حسين ، النظام القانونى للأسرة ، ص ١٦٩ .

أما كتابة العقد أى وثيقة الزواج فقد استوجبت الشريعة اليهودية ضرورة كتابة العقد واعتبرته أمراً جوهرياً لأن إقامة الرجل مع المرأة بغير كتابة عقد زواج شرعى كانت ممنوعة رغم وجود التقديس . ويعرف عقد الزواج باللغة العبرية باسم « كتوباه » وكانت يشترط فيه أن يشتمل على ذكر لجميع حقوق وواجبات الزوجة الشرعية وكل ما يشترطه الزوجان على بعضهما البعض مما يخالف الأصول أو الشرع (٤٦) .

أما صلاة البركة فكانت تقام فى النهاية وفى احتفال علنى يحضره جمع من الرجال لا يقل عن عشرة ، لأن التبريك والعلانية كانا امران لازمان لانتماء الزواج ، وكانت تقام فى الاحتفال بعض المراسيم الدينية وتبدأ عادة بقلادة دينية ثم يجدد الرجل يمين العهد ، وبعد ذلك تبدأ صلاة البركة ، التى كان الموثق يبدؤها بتبريك الزوجين ، ثم يبدأ بالسبع بركات (٤٧) .

وعن موانع الزواج فى الشريعة اليهودية ، فقد أجمع الفقهاء اليهود على أن النصوص التى وردت فى التوراة بتحديد القرابة المانعة من الزواج ، محصورة فيها ورد بالأصحاح الثامن عشر من سفر اللاويين وهو كما يلى « لا يقترب انسان الى قريب جسيده ليكشف العورة ، أنا الرب عورة أبك عورة وعورة أمك

-
- (٤٦) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ٢٠ ، ٢١ ، المادة ٦٧ ، ٩٨ ؛
توفيق حسن ، أحكام الأحوال الشخصية ، ص ٦٣٣ ؛ محمد حسين ، النظام القانونى للأسرة ، ص ١٦٩ ، انظر ايضا ، ليلى أبو المجد ، عقود الزواج ترجمة وتطبيق على متن المشنا وشرح التلمود ، القاهرة ١٩٩٦ م ، ص ٣ ، ٤ .
(٤٧) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ١٧ ، ١٩ ، المادة ٥٦ ، ٦١ ؛
مراد فرج ، شعار الخضر ، ص ١٠٨ ، ١١٠ ؛ حسين منصور ، النظام القانونى للأسرة ، ص ١٦٩ ؛ توفيق حسن ، أحكام الأحوال الشخصية ، ص ٦٣٤ .

لا تكشف ، انها أمك لا تكشف عورتها ، عورة امرأة أبيك لا تكشف انها عورة أبيك ، عورة أختك بنت أبيك أو بنت أمك المولودة في البيت أو المولودة خارجا لا تكشف عورتها ، عورة ابنه ابنك أو ابنة بنتك لا تكشف عورتها انها عورتك ، عورة بنت امرأة أبيك المولودة من أبيك لا تكشف عورتها انها أختك ، عورة أخت أبيك لا تكشف انها قريبة أبيك ، عورة أخت أمك لا تكشف انها قريبة أمك ، عورة أخى أبيك لا تكشف الى امراته لا تقترب انها عمك ، عورة زوجة ابنك لا تكشف انها امرأة ابنك لا تكشف عورتها ، عورة امرأة أخيك لا تكشف انها عورة أخيك ، عورة امرأة وبنتها لا تكشف ولا تأخذ ابنة ابنها أو ابنة بنتها لا تكشف عورتها انها قريباتها انه رذيلة ، ولا تأخذ امرأة على أختها للضر لتكشف عورتها معها في حياتها (٤٨) .

وكان للاحتفال بالزواج تقاليد دينية معينة يتبعها اليهود في معظم احتفالاتهم ، تتمثل في اقامة سرادق حيث تتم اجراءات الزواج ويقدم كأس من النبيذ يشرب منه كل من العريس والعروس في بداية الاحتفال وفي نهايته (٤٩) .

(٤٨) سفر اللاويين ، الاصحاح الثامن عشر من ١٦ الى ١٨ ؛ مراد لرج ، شعار الخضر ، ص ١٨ وما بعدها ؛ شفيق شحاته ، احكام الاحوال الشخصية لغير المسلمين من المصريين ، مانع المصاهرة ، جامعة الدول العربية ، ١٩٦٤ م ، ج ٨ ، ص ٨ ، ٩ ؛ أحمد غنيم ، موانع الزواج بين الفرائع السماوية الثلاثة والقوانين الوضعية ، ثلاثة اجزاء فى مجلد (١) ، القاهرة ١٩٦٩ م ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٨٦ ، محمد محمود نمر ، الاحوال الشخصية ، ص ٢٢٩ ، ٢١٢ . (٤٩) رشاد الشامى ، جولة فى الدين والتقاليد اليهودية ، القاهرة ، ١٩٧٧ م ، ص ٤ ، ٥ .

وكان الواعظ اليهودى يقوم خلال الحفل بترتيل بعض الأدعية والشعر فى شرف الزوج فى أثناء فترة المغرب والعشاء وعندما يأتى أهل العروسين الى منزل الزوجية كان أحدهم يأخذ كأس الخمر ويقرأ البركات على النبيذ وعلى العطور وعلى قرع شجرة جوز صغيرة ، وهذه البركات تسمى بركة العفاف (٥٠) .

وقد كان احتفال الزواج ضروريا خاصة اذا كانت العروس عذراء وغالبا ما كان يتم زواج العذراء يوم الاربعاء ، أما الارملة أو المطلقة فكان زواجهما يتم غالبا فى يوم الثلاثاء ، وكان الاحتفال يبدأ فى اليوم السابق للزواج حيث كانت العروس وسائر النساء يخضبن أيديهن وأرجلهن بالحناء من أجل أبعاد الأعين الشريرة الحسودة ، كما كان العروسان لا ينامان فى هذا اليوم للاعتقاد بخطورة ذلك عليهما (٥١) .

وفى اليوم والموعود كان العريس يذهب مع أصدقائه وأقاربه ووالده فى موكب تصاحبه الموسيقى والغناء الى منزل العروس لحضارها ، وفى بعض الأحيان كان كل من العروسين يأتى فى موكب خاص ويلتقيان فى مكان الاحتفال (٥٢) .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 359. (٥٠)

(٥١) سفر التكوين ، الأصحاح التاسع والعشرون ، ٢٧ : سفر القضاة ، الأصحاح الرابع عشر ، ٢ : سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها وواجباتها فى الشريعة اليهودية ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الآداب جامعة القاهرة ١٩٨٣ ، ص ٨٥ .

(٥٢) سفر القضاة ، الأصحاح الرابع عشر ٢ : أخبار الأيام الأول ، الأصحاح التاسع ، ٣٩ : سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ٨٦ .

وقد نصت التقاليد في معظم حفلات زواج اليهود على ضرورة تحطيم كأس النبيذ بعد أن يشرب منه العروسان ، وكان اشتراك العروسين في شرب قدح واحد من النبيذ تذكرة لهما بمصيرهما المشترك ، وأن معيشة كل منهما مع الآخر سوف تستمر حتى نهاية الأجل ؛ وكان القدح الأول من النبيذ يقدم عند الاتفاق على الخطبة أو عند تقديم الشبكة ، وكان موعد القدح الثاني في أثناء الاحتفال بالزواج ، ويعتبر تحطيم الأقداح من أهم تقاليد اليهود التي تشير إلى أن الزواج المحطم يعيد إلى الازدهان ذكرى تدمير المعبد ، كما يعد رمزا لأحزان إسرائيل ، ودليلا على سعادة الزوجين وتذكرهما للصعاب التي قابلتهما في الحياة وقلقهما على مستقبلات المستقبل (٥٣) .

وكان الاحتفال بالزواج يستمر على مدى سبعة أيام أو أسبوعين يتم خلالها بعض الطقوس والعادات الطريفة مثل تلاوة البركات السبع وهي بركة عصير العنب ، وبركة خلق الكائنات ، وبركة خلق الإنسان ، وبركة خلق حواء ، وبركة أن الغرض من خلقها التوالد ، وبركة العروسين ، والخاتمة ذكر اورشليم أسفا ورجاء ، وكانت تقدم خلال هذه الاحتفالات شتى أنواع الحلوى وتجرى مسابقات طريفة بين العروسين ، ويشارك المدعوون فيها بالرقص والغناء (٥٤) .

ويتهم من المؤرخ ابن حجر أنه كان يسمح لأهل الذمة في عصر المماليك بإقامة أفراحهم بالملاهي والمغاني على عاداتهم ، وأن

(٥٣) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ٥ ، ٦ .
(٥٤) مراد فرج ، شعار الخضر ، ص ١١١ : سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ٨٨ .

كان قد أغفل أن يشير الى طبيعة هذه العادات التى حدثنا عنها (٥٥) .

وجدير بالملاحظة أن الشريعة اليهودية كانت تجيز ظاهرة تعدد الزوجات ، وقد مارس بنو اسرائيل ظاهرة تعدد الزوجات التى نص عليها فى التوراة ، وقد مارسه ابراهيم (٥٦) وعيسى عليهما السلام (٥٧) ، كما جمع يعقوب بين الاختين ، وكانت زوجات سليمان الشرعيات كثرات بالاضافة الى الجوارى والسراى ، وقد ارتبطت ظاهرة تعدد الزوجات عند اليهود بالرغبة فى الانجاب ، اذ كان للأبناء أهمية كبرى عندهم لانهم كانوا يعاونون عادة رب الأسرة فى رعى الغنم ، ويحملون لقب الأسرة ، لدرجة أن المرأة العاقر كانت تعطى جاريتها لزوجها لتحصل منه وتلد فى حجر سينتها ، وعندئذ كان يفترض أن يكون المولود من نسل الزوجة وليس من الجارية ، فراحيل دفعت جاريتها لزوجها لتحصل منه يعقوب (٥٨) .

وقد استمرت ظاهرة تعدد الزوجات حتى أواخر القرن الرابع الهجرى / العاشر الميلادى ثم توقفت على يدى الحاخام جرشوم بن يهوذا وأصبح قراره مطبقاً عند يهود الدولة الإسلامية، وقد خالف القراءون اخوانهم الربانيين بتأثير اسلامى واضح فى

(٥٥) سعيد عاشور ، إنجتمع المصرى ، ص ١٢٢ : أحمد عبد الرازق ، المرأة ص ٨٤ .

(٥٦) سفر التكوين ، الاصحاح الحادى عشر ، ص ٢٩ : والاصحاح السادس عشر ، ٣ : الاصحاح الخامس والعشرون ، ١ .

(٥٧) سفر التكوين ، الاصحاح السادس والعشرون ، ٢٤ .

(٥٨) الفت جلاء ، للعقيدة اللبنيّة ، ص ١٠٢ الى ١٠٤ : محمد عبد المقصود ،

المرأة فى جميع الاديان والعصور ، ط (١) القاهرة ١٩٨٣ ، ص ١٢١٠ .

قضية التعددية ، فالربانيون قد أبطلوا مفعول التعددية وفقاً
لأهوائهم لكن القرائين عادوا إلى ظاهرة تعدد الزوجات
واشترطوا ما اشترطه الاسلام من العدل (٥٩) ،

نقد جاء في كتاب الأحكام الشرعية أنه يجوز للزوج أن يتخذ
أكثر من زوجة ، إذا كان في سعة من العيش وكانت له القدرة على
العدل ، أو كان لديه مسوغ شرعى يبيح له أن يتزوج بأخرى ، إذا
لم يرد في التوراة حجر ولا حصر في هذا الصدد (٦٠) . وإذا كان
للإباحة أصل في التوراة ، فإن اشتراط العدل أثر من آثار الاسلام
الواضحة ، حيث جاء في القرآن الكريم . « فأنكحوا ما طاب لكم من
النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة » (٦١) .

وجدير بالذكر أن يهود مصر لم يكن لهم أكثر من زوجة
واحدة إلا في حالات محدودة للغاية ، وكانت الزوجة إذا تهرمت
على زوجها قدموا لها النصائح والمواعظ ، أما إذا استمرت في
تهردها فكان يسمح للزوج بالزواج من أخرى ، كما سمحت الشريعة
اليهودية للزوج بالزواج من أخرى في حالة مرض الزوجة ومزم
قدرتها على فرائض الزوجية (٦٢) .

وكان يسمح أيضاً للزوج بالزواج من أخرى إذا لم تلد زوجته
في خلال عشر سنوات أو توقفت عن الإنجاب ، عندئذ يجوز للزوج

(٥٩) محمد جلال ، التأثير الاسلامي ، ص ١١٤ ، ١١٥ .

(٦٠) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ١٧ ، مادة ٥٤ ، ٥٥ : توفيق

حسن ، أحكام الأحوال الشخصية ، ص ٣٥٥ .

(٦١) قرآن كريم ، سورة النساء آية رقم ٣١ : محمد جلال ، التأثير

الاسلامي ، ص ١١٤ ، ١١٥ .

(٦٢) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٥٣ ، ج ١٤ ، ص ٧٨ .

وفقا للشريعة اليهودية تطليق زوجته والزواج من أخرى (٦٣) ، وكانت موافقة الزوجة على البقاء في منزل الزوجية مع الزوجة الثانية شرطا مطلوبا ، أما إذا لم ترغب في ذلك كان على الزوج أن يطلقها ويعطيها كفاة حقوقها وفقا لإمكاناته ، وفي حالة عدم توافر الإمكانات لديه ، كان عليه أن يقوم بتسليم كافة حقوقها على هيئة ديون ، وكانت الزوجة لا تستطيع منع زوجها من الزواج من أخرى ، كما أن الزوج كان لا يستطيع إجبارها على البقاء مع الزوجة الثانية (٦٤) .

ويتهم من فتاوى رابى دافيد أن الزوج كان يلجأ أحيانا إلى الزواج من أخرى لأن الزوجة لم تلد له ولدا أو بنتا ، أو بسبب تقدم الزوجة في السن ولم تنجب له منذ عشر سنوات (٦٥) ، وكثيرا ما كان يحدث عند الطلاق بعض الخلافات بسبب اثاث المنزل ومدى أحقية الزوج في الاحتفاظ ببعضه لاعتباطه للزوجة الثانية . وجرث العادة بعد زواج الرجل من امرأة ثانية أن ينام ليلة لدى زوجته الأولى ، وأخري عند زوجته الثانية ، وكانت عقود الزواج تنص في كثير من الأحيان على ضرورة عدم التفريق في المعاملة بين الزوجتين وعلى ضرورة معاملتهما بالعدل (٦٦) . وقد شهدت الحياة الزوجية العديد من المشاكل حيث كانت كل زوجة تعتقد أنها تخسر كثيراً في أثناء حيضها (٦٧) .

(٦٣) روفائيل هارون ، نهر مصر ، ص ٢٠٢ ؛ ليطى أبو المجد ، عقود الزواج ، ص ١٧٢ ، ١٧٤ .

(٦٤) ابن زمر ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٤٥٥ .

(٦٥) ابن زمر ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٢٦ ؛ روفائيل هارون ،

نهر مصر ، ص ٢٠٢ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 345. (٦٦)

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 345-346. (٦٧)

وعلى الرغم من المشاكل العديدة التى نشأت بسبب الزواج
بأكثر من امرأة ، فقد استمر زواج بعض اليهود بأكثر من امرأة
بل وصل الأمر ببعضهم الى الاقتران بأربع زوجات (٦٨) .

وكانت هناك عادة يهودية وهى اتفاق الأهل على خطبة
الأطفال وهم فى مرحلة الطفولة ، ولكن فى أغلب الأحوال كان هذا
الاتفاق ينقضى عندما يكبر الأطفال ، ولذلك اعتاد اليهود إضافة
بند فى وثيقة الزواج ينص على عدم تراجع الطرفين ومن يتراجع
كان يقوم بدفع غرامة مالية (٦٩) .

وجرت العادة أيضا أن يتفق بعض أولياء الأمور على عقد
زواج أولادهم فى بعض الحالات ، كما اعتاد والد العريس أن يقدم
خاتما الى والد العروس أو كاساً من النبيذ على شرف هذا
الزواج ، وقد بذل الربانيون ما فى وسعهم من أجل إلغاء هذه
العادة السيئة (٧٠) .

أما فيما يتعلق بوثيقة الزواج فكانت تتضمن عدة شروط ،
لأن يهود مصر زمن سلاطين المماليك ، كانت لهم عادات خاصة بهم
بعضها لا يوافق الشريعة اليهودية ولا يتفق مع آراء موسى بن
ميمون ، ويلاحظ أن جميع وثائق الزواج التى عقدت فى مصر
تضمنت شروطاً مهمة تنص على أن تنفرد الزوجة بدخلها ، على
أن يتحمل الزوج جميع الأعباء الزوجية بما فى ذلك كسوة المرأة

(٦٨) ابن زمره : فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٤٥٧ .

(٦٩) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ١٠٤ ، ص ١١٤ .

(٧٠) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٤٧٤ ، ج ١٤ ، ص ١١٢ .

١٩٤ ، ج ٦ ، ص ٦٠ ، ٦٢ .

سواء أكانت تعمل أم لا تعمل (٧١) ، وقد عارض حكماء التلمود هذا الشرط وقالوا بوضع لوائح تنص على أن نفقة الزوجة وكسوتها يجب أن تكون من عائد عملها (٧٢) .

وكان يشترط في وثيقة الزواج أيضا أن ما أدخلته المرأة في بيت زوجها من جوار وأثاث يجب أن يعود إليها في حالة وفاة الزوج ، أو حالة الطلاق وذلك على عكس مما ورد في التلمود (٧٣) .

ومن الشروط التي وردت في وثائق الزواج أيضا أن الزوجة التي كانت تراث ثروة عن والدها وتموت لا يحق لأحد المطالبة بكل هذه الثروة ولكن لهم الحق في المطالبة بنصفها فقط . أما النصف الباقي من الثروة فكان من حق زوجها ، ومن أجل القضاء على هذه المنازعات فقد أدخل في القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي بعض التعديلات على وثيقة الزواج من بينها بند ينص على أن ورثة الزوجة يجب أن يتقاسموا مع الزوج كل ما تبقى من التركة لأن لفظ تركة يشتمل على أملاك الزوجة التي في ذمة الزوج ، وكان يحق للزوج استثمار ثروة الزوجة دون أن تكون ملكا له (٧٤) .

وقد عثر ضمن وثائق الجنيزة على بعض عقود الزواج المملوكية ، العقد الأول جاء من مدينة القسطنطينية ويحمل تاريخ سنة ٦٩٢ هـ / ١٢٩٢ م ، واسم كل من يشوعا بن داود الزوج

(٧١) ابن زمره ، فتاوى رأبي دافيد ، ج ١١ ، ص ٢٩١ .

(٧٢) Ashtor, History of the Jews, II, p. 345.

(٧٣) ابن زمره ، فتاوى رأبي دافيد ، ج ٢ ، ص ٩٩١ .

(٧٤) Ashtor, History of the Jews, II, p. 346.

لإيلي أبو المجد ، عقود الزواج ، ص ٢٠٧ ، ٢٢١ .

وشفع بنت اسحق هلكوهين الزوجة ، كما يتضمن في جانبه اسم رابى داود الناجيد بن ابراهام بن موسى ميهون (٧٥) . وجاء العقد الثانى أيضاً من المدينة نفسها ويحمل تاريخ سنة ٧١٠ هـ / ١٣١٠ م ، ويشتمل على بيان بما قدمه الزوج اليعازر بن رابى يشوعا الى زوجته شمسية بنت يعقوب من جواهر وأدوات ثمينة (٧٦) .

وجرت العادة كذلك على أن تقوم الزوجة أحيانا بالتنازل عن جميع حقوقها المنصوص عليها في عقد الزواج ، فقد عثر ضمن وثائق الجيزة على تنازل دون في مدينة الفسطاط في سنة ٦٩٥ هـ / ١٢٩٥ م . جاء فيه أن « موتبه » تنازلت لزوجهنا العجوز ابراهام هاكوين بن العجوز رشيد عن المؤخر والمهر المتفق عليه في عقد الزواج ويأتى الحقوق التى تطلبها النساء من الرجال (٧٧) .

أما عن زواج اليوم أى زواج الأخ من أرملة أخيه المتوفى الذى نصت عليه النوراة : « إذا أقيم أخوان في موضع واحد ومات أحدهما ولم يعقب ولدا فلا تصير امرأة الميت الى رجل أجنبى بن أخو زوجها ينكحها ، وأول ولد يولد لها ينسب الى أخيه ، فإن

Ashtor, History of the Jews, III, fragments from the (٧٥)
Cairo Geneizah.

عقد زواج ، ص ٦٢ ، ٦٣ ، انظر الملحق رقم (١٣) .

Ashtor, History of the Jews, III, fragments from the (٧٦)
Cairo. Geneizah.

عقد زواج ، ص ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، انظر الملحق رقم (١٤) .

Ashtor, History of the Jews, III, fragments from the (٧٧)
Cairo. Geneizah.

تنازل عن عقد زواج ، ص ٦٦ ، ٦٧ ، انظر الملحق رقم (١٥) .

أبى أن ينكحها خرجت شاكية إلى مشيخة قومه قائلة قد أبى حموى أن يستبقى اسم أخيه في بنى إسرائيل ولم يرد نكاحي ، فيحضره ويكلفه أن يقف ويقول ما أردت نكاحها ، فقتناول المرأة نعله فتخرجه من رجله وتمسكه بيدها وتبصق في وجهه وتنادي عليه : كذا فليصنع بالرجل الذي لا يبنى بيت أخيه ويدعى فيها بعد بالخلوع بالنعل ، ويعير القوم بنوه بهذا اللقب (٧٨) . والحق أن اليهود استمدوا زواج اليوم هذا وأخذوا تشريعة من سفر راعوث ، فقد نجاء في الأصحاح الرابع « ... فقال بوعز يوم تشتري الحقل من يد نعمي تشتري أيضا من يد راعوث المؤابية امرأة الميت لتقيم اسم الميت على ميراثه .. » (٧٩) .

ويرجع بعض الباحثين السبب في هذا الزواج إلى الاحتفاظ بالزوجة وأولادها وأموالها في داخل الأسرة ، ورغبة الانجاب لمن لم يترك خلفا ، فضمن استمرار الأسرة والمحافظة على اقامية الطقوس الدينية للمتوفى هذه واحدة ، أما الثانية فهي استمرار الاحتفاظ باسم المتوفى في شخص عقبه الذي يولد بعد موته والمحافظة على أموال المتوفى وعائلته ، أما الثالثة فهي الاحتفاظ بأرملة الميت داخل الأسرة لأنها ثروة اقتصادية عظيمة يمكن استغلالها والانتفاع بها ، أما الرابعة فهي عدم خروج تركبة المتوفى إلى عائلة أخرى ، ويرى اليهود أن انقطاع النسل للميت يعد غضبا من الله وحرمانا له من تادية فرائض الدين (٨٠) .

(٧٨) سفر التكوين ، الأصحاح الثامن والثلاثون ، ٨ : سفر التثنية ، الأصحاح الخامس والعشرون من ٥ إلى ١٠ : موسى بن حيمون ، دلالة الحائرين ، ج ٢ ، ص ٢٩٨ : ابن الجوزية ، هداية الحيارى ، ص ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، انظر أيضا ليلى أبو المجد ، عقود الزواج ، ص ١٧ .

(٧٩) سفر راعوث ، الأصحاح ٥ : ٦ .

(٨٠) السيد محمد عاشور ، مركز المرأة في الشريعة اليهودية ، القاهرة ١٩٧٤ ، ص ١٧ : ملوذاً السعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ١٥ .

.. أما فيما يتعلق بطقوس الاحتفال بزواج اليوم ، فلم تكن هناك أية مراسم بمناسبة هذا الزواج لأن المرأة كانت تعتبر كزوجة ولا تحل لأخر إلا بعد الطلاق أي طلاقها من أخي الزوج المتوفى ، وكان مجرد بسط الثوب على المرأة يعتبر طلاقاً على إتمام الزواج (٨١) .

ويُفهم من إحدى وثلاثين الجنيزة التي ترجع إلى عام ٨٨٧ هـ / ١٤٨٢ م ، أن تحقيق الأخ المتوفى في زواج اليوم كان عليه التزام المساواة والعدالة بين الزوجة الأولى والأرملة ، فيما يتعلق بالمصروف النومي والكسوة ، كما كان عليه أن يعمل بينهما فيخص الزوجة الأولى بليلة ومظلة للزوجة الثانية ، وكان عليه أيضاً عدم إيقاع الضرر بالأرملة ، ولا يميز بينها وبين الزوجة الأولى ، كذلك كان على الزوج والأرملة الالتزام بالشروط التي جلت في وثيقة الزواج بنفس راضية ، ومن خالف ذلك عليه القيم بدفع غرامة عشرة دنانير أشرفية (٨٢) .

ومن المعروف أن القرائين كانوا يجمعون على تحريم زواج اليوم (٨٣) ، وقد اختلطت طائفة التسامرة مع الريانيين في هذا الزواج ، فطائفة التسامريين ترى وجوب تطبيق هذا النوع من

(٨١) سوزان البعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ١١٢ .

(٨٢) Ashtor, Fragments from the Cairo Genizah.

وثيقة رقم ٦٤ بعنوان اتفاق زواج الأخ من أرملة أخيه المتوفى ، ص ٦١٢ .

١١٢ ، انظر الملحق رقم (١٦) والمقصود بالدينار الأشرفية هي الشافير التي أصدرها الأشرف برسباي عنها ، انظر :

Balog, The Coinage of the Mamluk, p. 35

(٨٣) سفر التكوين ، الأصحاح الثامن والثلاثون ، ٨ : محمد الهوازي ،

الاختلافات ، بين القرائين والريانيين ص ٦٧ .

الزواج حتى لو خطب الرجل المرأة ومات قبل أن يدخل بها (٨٤) ، وقد أقر الرابانيون هذا الزواج استناداً الى بعض فقرات وروايتهم في العهد القديم منها قول يهوذا لاونات « ... أدخل على امرأة أخيك وتزوج بها وأتم نسلا لأخيك (٨٥) » كما ورد في المشنا أيضاً ما يؤيد زواج اليوم .

وقد انتقد بعض الباحثين زواج اليوم ، لأنه قسام على غرض اقتصادي وهو حفظ ثروة الزوج المتوفى داخل عائلته ، ولم يكن الهدف من ورائه اجتماعياً أو دينياً ورأوا فيه أنه يقوم على الطمع والحصول على مال الغير بدون وجه حق ، واعتبروا المرأة في حالة هذا الزواج أشبه بسلعة تورث (٨٦) .

ومن العلاقات الزوجية والحياة العائلية فقد نصت عقيدة اليهود على ضرورة تقدير الرجل بين أفراد أسرته ، واحترام الآباء والأجداد ، كما شدد على ضرورة أن تسود المحبة بين الرجل وزوجته ، وعلى الاعتراف بحقوق الأطفال في التربية والتعليم ، وعلى أن رب الأسرة له الحق في أن يفرض نفوذه على أفرادها ، ولكن بشرط أن يلتزم بجانب الاعتدال ، ونبهت على أن كل فرد في الأسرة له دور مهم لابد من أن يؤديه ويشترك جميعاً في تدعيم أسرتهم وعقيدتهم (٨٧) .

وتشير المراجع العبرية المعاصرة ، الى أن العلاقة بين الرجل والمرأة كانت طيبة . ويستشف منها أيضاً أن حالات

-
- (٨٤) السيد عاشور ، مركز المرأة ، ص ١٨ .
 (٨٥) سفر التكوين ، الإصحاح الثامن والثلاثون ، ٨ .
 (٨٦) السيد عاشور ، مركز المرأة ، ص ١٨ .
 (٨٧) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ١٦ .

ضرب الرجال اليهود لزوجاتهم أو تيامهم بتعنيهن كانت قليلة ، وفي حالة عرض مثل هذه الحالات على مجالس القضاء اليهودية كان الزوج يعاقب عقاباً شديداً ، وكانت تفرض عليه غرامة وربما وصل الأمر الى وضعه في السجن (٨٨) .

وهناك من الشواهد ما يثبت احترام اليهود لنسائهم في العصر المملوكي ، وخير شاهد على ذلك تلك الألقاب التي أطلقها اليهود على نسائهم مثل سبت البنين وسبت الدار (٨٩) ، وسبت الناس (٩٠) ، وسبت الكل (٩١) وسبت الحسن ، وهناك القاب مثل أم مخلوف وغيرها (٩٢) وذلك من باب « الفخر والتزكية والثناء والتعظيم » (٩٣) . ويمكن القول بأن اليهود تأثروا أيضاً بالمسلمين في التسمية بالأسماء العربية ، فقد كانت معظم اسمائهم عربية الى جانب القايهم ، وهذا دليل على أن اليهود كانوا جزءاً لا يتجزأ من المجتمع المصري .

وقد اعتاد رب الأسرة قضاء معظم وقته خارج المنزل في حانوته وممارساً لمهنته ، في الوقت الذي كانت فيه المرأة تقوم وتشرف على شئون منزلها ، وقد تعمل أحياناً خارج المنزل في التجارة أو في الاقراض بالربا (٩٤) ، بل يمكن القول ان غالبية نساء

Ashtor, History of the Jews, II, p. 342. (٨٨)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 334. (٨٩)

(٩٠) ابن الحاج ، المدخل ، ج ١ ، ص ٢٢٨ ؛ السخاوي ، للضوء اللامع ، ج ١٢ ، ص ٥٧ ؛

Mann, Texts and Studies in Jewish, p. 421.

(٩١) ابن الحاج ، المدخل ، ج ١ ، ص ٢٢٨ ؛

Ashtor, History of the Jews, II, p. 334. (٩٢)

(٩٣) ابن الحاج ، المدخل ، ج ١ ، ص ٢٢٨ ؛

(٩٤) ابن زهرة ، فتاوى رابن دافيد ، ج ١ ، ص ٦٧ .

اليهود كن يعملون بسبب غياب أزواجهن خارج البلاد، ولكن بعد عودة الزوج إلى الوطن كان يطلب دائما من زوجته الكف عن العمل والبقاء في المنزل ، وقد أيدته في ذلك الفقهاء القائلون على الدين اليهودي . وجرت العادة أن تستعين الأسر الثرية بالخادمات (٩٥) .

وقد وجد لدى الأسرة الثرية طبياخين وطباخات من أهل طهى الطعام (٩٦) ، لذا كانت النساء يقضين وقتهن في الهيكيلة والتفصيل ، كما كن يفصلن لأنفسهن الثياب ويطرزن بعضهن المشغولات الحريرية ، على العكس من الأسر الفقيرة التى كانت المرأة فيها تشرف على جميع أمور منزلها (٩٧) ، وجرى العلاج أن تلقى على كاهل نساء اليهود علاج المرضى ، لأن اليهودى الذى يمرض كان لا يقبل في المارستان ، التى كانت موقوفة على علاج المسلمين فقط ، كما يستشف من وثيقة وقف مارستان السلطان قلاوون (٩٨) . ومع هذا فقد جاء في إحدى وثائق الجنيزة بصدد عمل أطباء اليهود في المارستانات الإسلامية ، إنه كان يسمح لليهود داخل هذه المارستانات بالعلاج والمعالجة (٩٩) .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 341.

Adler, Jewish Travellers, p. 298.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 341.

(٩٥) انظر وثيقة وقف السلطان قلاوون ، وهذا البيمارستان هو الذى ولد مولانا السلطان المنصور لداواة مرضى المسلمين الرجال والنساء من الإغبياء والغزاة المتولين بالقاهرة ومصر وغزواتهم . ابن حبيب ، تذكرة النبى في أيام المنصور وبينه ، الجزء الأول حوادث ٦٧٨ - ٧٠٨ هـ / ١٢٧٩ - ١٣٠٨ م مع نشر وثائق وثائق السلطان قلاوون تحقيق محمد محمد أمين . مراجعة سعيد عاشور ، دار الكتب المصرية ١٩٧٣ م . من ٢٥٨ .

Cohen The Burden Some life of Jewish, pp. 127-129. (٩٩)

أما عن نظام الطعام ، فقد كانت الأسرة تجتمع لتناول الطعام ، وكانوا يضعون الأطعمة على قطعة من القماش تفرش على الأرض أو على صينية من الفضة أو النحاس ، وتوزيع في منتصف الحجرة أو في أحد الأركان ، وكانت الأسرة تقطع جولة الطعام على بعض الوسائل أو على الأرض ، وترجع على الصبيحة عدة صحون ، وقد تشابهت عادات اليهود مع عادات المسلمين في غسل الأيدي قبل الأكل حيث يقوم الخادم بسكب المياه على أيدي الحاضرين ويقوم بإعطائهم صابوناً برائحة ، كما كان يقوم بإعطائهم بعض أوراق زهرة اللوتس ، وكان اليهودي يجلس طعامه يشرب نبيذ العنب أو الكروم ومنه بعض الفاكهة ويقوم كل فرد بتهنئته الآخر « بالهناء والشفاء » ، وبعد الانتهاء من شرب الخمر ، كانوا يتناولون اللحوم وغالباً ما تكون لحم (كبش) أو لحم طيور مطبوخة أو مقلية أو مشوية ، وقد أحب يهود مصر تناول الحلوى المطبوخة ولذلك وجد على مائدة طعامهم كل أنواع الحلوى (١٠٠) .

وأحياناً كانت الأسرة اليهودية تتناول طعامها على مائدة وكان يطلق على الأواني التي يقدم فيها الطعام اسم الزبدية وكانت تصنع من الفخار أو الخزف أو الفضة ، كما وجدت الطاسة وهي وعاء غير عميق للشرب ، كانت تصنع من النحاس الأحمر أو الأصفر المبيض بمادة القصدير وقد كثر استعمالها في العصور الأيوبى والمملوكى (١٠١) .

ولم يعرف اليهود استخدام المعلقة أو الشوك أو العيكة في تناولهم للطعام ، بل كانوا يأكلون بأيديهم ، ويضعون أصابعهم في الصحون ليلقطوا جزءاً من الطعام ، وإذا كان هذا الجزء كبيراً

Ashtor, History of the Jews, II, p. 340.

(١٠٠)

Gottein, A Mediterranean Society Daily life, pp. 144-146. (١٠١)

الشرعية بحيث يقطع الحلقوم والمريء والأدواج (٢٩) ، أما الطيور ، فقد اختلفوا في ذبحها ، فقبل عن الريانيين أنهم فرقوا بين ما يأكله الكاهن وبين ما يأكله سائر الناس ، فإذا كان الطائر مما سيأكله الكاهن ذبحوه من القفا ، أما إذا كان الطائر مما سيأكله عامة الناس ذبح بطريقة ذبح البهائم نفسها ، وإن كان عنان لم يفرق بين ما يأكله الكاهن ، وما يأكله الناس من الطيور فكلها تذبح من القفا (٣٠) ، وذهب بغض القرائين الى تحريم أكل لحم الطيور (٣١) ، وإن كانوا في فترة متأخرة حددوا عددا من الطيور المنزلية وسمحوا بأكلها ، وحرّم عنان أيضا أكل لحم البقر طوال فترة السبي (٣٢) كما حرم أكل لحم الخراف لأنه طبقا لشريعتهم فإن الخراف تندرج تحت ما تحزبه التوراة (٣٣) .

(٢٩) يوسف إبراهيم ، المرشد الأمين ، مصر ١٩٤٨ م ، ص ١٠٢ : الهوارى الاختلافات ، بين القرائين والريانيين ، ص ٦١ .

(٣٠) محمد الهوارى ، الاختلافات ، بين القرائين والريانيين ، ص ٦١ .

(٣١) مراد فرج ، الفراعون والريانون ، ص ١٦٦ .

(٣٢) محمد الهوارى ، الاختلافات ، بين القرائين والريانيين : السبي البابلى : كان التهجير الاجبارى لقيادات شعب ما أمرا شائعا في العصور القديمة ، وبعد سقوط مملكة إسرائيل ويهوذا العبرانيين على يد الآشوريين والبابليين قام الغزاة بتهجير بضعة آلاف من القرايات المبرانية . وقد اندمج اليهود المهجرين الى آشور ، أما الذين هاجروا الى بابل فقد اشتغلوا بالتجارة وتأثروا بالحضارة البابلية تأثرا عميقا خلافا ، وقد تم السبي البابلى على يد ملك بابل نبوخذنصر على ثلاث دفعات ٢٠٢٣ نسمة في عام ٥٩٧ ق م ، ٧٣٢ نسمة في عام ٥٨٦ ق م ، و٤٧٥ نسمة في عام ٥٨١ ق م فيكون المجموع ٤٦٠٠ نسمة ، المسيرى ، موسوعة المفاهيم ، ص ٩٥ ، ص ٢١٢ .

Adler, Jewish Travellers, p. 228.

(٢٢)

ويحرم القراعون أكل أجزاء من الحيوان الطاهر ، كالألية بكاملها والشحم أو الدهن الذى يغطى الأحشاء (٣٤) ، فى حين أجاز الربانيون أكل هذه الأجزاء ، كما حرم الربانيون أكل عرق النسا من البقر والغنم وسائر الحيوانات ، ولم يحرموه من الطيور . أما القراعون فقد حرموا أكل عرق النسا من جميع البهائم والطيور (٣٥) .

ومن الوصايا الواردة فى التوراة التى اثار تفسيرها خلافا بين اليهود ، وصية وردت ثلاث مرات فى التوراة تقول « لا تطبخ جديا بلبن أمه » أى الرضيع ، وقد حرم القراعون طبخ الجدى بلبن أمه وصغير البقرة بلبن أمه ، وكذلك فى الماعز أى أنه لا يطبخ فرع من أصل ، والحكمة فى ذلك هو الشفقة الإلهية لما يراه . المحرمون من غلظة وقسوة فى طبخ الحيوانات بلبن أمهاتهم ، وقد رأى الربانيون وبعض المخالفين الآخرين ، تحريم أكل اللحم باللبن مطلقا (٣٦) ، أى خلط اللحم باللبن . هذه نماذج على سبيل المثال لا الحصر من الاختلافات بين القرائين والربانيين ، أبـ فيما يتعلق بالاختلافات الخاصة بالزواج والطلاق والأعياد فسوف نتناولها بالتفصيل فى الباب الرابع الفصل الأول الخاص بالأوضاع الاجتماعية لليهود من هذه الدراسة .

(٣٤) سفر اللاويين ، الأصحاح الثالث ، ٩ : يوسف إبراهيم ، المرشد الأمين ، ص ١٠٥ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٢٦٢ .
 (٣٥) سفر التكوين الأصحاح الثانى والثلاثون ، ٣٣ : يوسف إبراهيم ، المرشد الأمين ، ص ١٠٥ ؛ محمد الهوارى ، الاختلافات ، بين القرائين والربانيين ، ص ٦٢ .

(٣٦) مراد فرج ، القراعون وأثريانون و ص ١١٨ .

التطهر بعد انتهاء أيام من فترة الحيض : فإذا طلبت من امرأة أخرى أن تسكب عليها المياه ، فيتم طلاقها بدون وثيقة طلاق وتصبح شروط زواجها باطلة : وقد لجأ الفقهاء اليهود عندنا وجدوا أن النساء اليهوديات قد قمن باهتال الإوامر الدينية الخاصة بالتطهر ، وعلى الرغم من هذه اللوائح لم تتراجع النساء عن تمردهن فكان يخدمن أزواجهن ويدعين أنهن تطهرن وأحياناً ينعطن ذلك بموافقة من أزواجهن أنفسهم (١٠٩) .

وكان على العروس أن تلتزم بأجراءات الطهارة من الحيض ، وأن لم تحض بعد ، أو كانت عجوزاً وقطعت صلتها بالحيض فعلى العروس أن تفحص نفسها فإذا وجدت نفسها نظيفة تبدأ مراعاة أيام النظافة السبعة ، وبعد ذلك تغطس في المغطس والأفضل أن يكون يوم الزفاف قريباً من يوم المغطس ، ولا تتجاوز المدة بين المغطس والزفاف أربعة أيام ، وبعد نزول دم البكارة تبتعد عن زوجها ثلاثة أيام ، وفي اليوم الرابع ليلاً تأخذ العروس في الاستعداد للطهارة ومن اليوم الثاني تمكث سبعة أيام نظيفة (١١٠) .

إنما الوالدة فإن ولدته فكرياً فإنها تمكث أربعين يوماً بهايتها مبيحة نجاسة الحيض وثلاثة وثلاثين نجاسة الولادة ، أما إذا كانت ولادتها أنثى فإن الوالدة تمكث ثمانين يوماً بهايتها أربعة عشر نجاسة الحيض وسبعة وستين يوماً نجاسة الولادة (١١١) .

-
- (١٠٩) الحاخام الفلسطيني ، طهارة العائلة ، ص ١٥ : يوسف إبراهيم المرشد الأمين ، ص ١١٢ .
 (١١٠) الحاخام الفلسطيني ، طهارة العائلة ، ص ١٥ : عزاد حنين اليهودية ، ص ١٢٢ .
 (١١١) سفر اللاويين ، الإصحاح الثاني عشر ، ٢ : ٥ : يوسف إبراهيم المرشد الأمين ، ص ١١٢ .

وَجَرَتْ الْعَادَةُ أَنْ يَخْتَلِفَ الْيَهُودُ فِي الْعَصْرِ الْمَلُوكِيِّ بِمُنَاسَبَاتٍ
 تُسَمَّى كَالْوَلَادَةِ وَالْخَتْنِ ، وَابْنُ كَانِتِ الْمَزَاجِ الْيَهُودِيَّةِ الْمَعاصرة. قَدْ
 ضَبَحَتْ بِسُطُورِهَا عَنْ الْوَلَادَةِ وَمَوَاطِنِهَا الْمُخْتَلِفَةِ وَالْفَنَاسِي
 وَهَا يَحْكُمُ فِيهِ ، لَكِنْ يَرُوحُ أَنَّ عَادَاتِ الْيَهُودِ لَمْ تَخْتَلِفْ كَثِيرًا عَنْ
 عَادَاتِ الْمُسْلِمِينَ فِي أَثْنَاءِ تِلْكَ الْمُنَاسَبَاتِ .

وَبَعْدَ وِلَادَةِ الطِّفْلِ كَانَتْ دَعَوَاتُ الْبَرَكَةِ الَّتِي تَطْلُبُ فَوْقَ رَأْسِهِ
 تُتَكَوَّنُ مِنْ ثَلَاثِ أُمْنِيَّاتٍ أَنْ يَنْمُو الطِّفْلُ وَيَمْتَازَ بِعَقْلِ سَلِيمٍ وَصَحْبَةٍ
 جَيِّدَةٍ بِبَرَكَةِ النُّورَةِ ، وَأَنْ يَتِمَّ الْإِحْتِفَالُ بِزَوَاجِهِ وَأَنْ يَغْنِيَنَّ حَيَاةَ
 السَّعَادَةِ وَالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (١١٢) .

أَمَّا غِنْيَا يَتَعَلَّقُ بِالْخَتْنِ (١١٣) ، فَقَدْ أُرْتَبِطَ الْخَتْنُ عِنْدَ الْيَهُودِ
 بِالْقُرْبَانِ ، فَانْتَفَتِ الْآلِهَةُ بِجُزْءٍ مِنَ الْإِنْسَانِ ، ذَلِكَ الْجُزْءُ هُوَ
 مَا يَقْتَطَعُ فِي عَمَلِيَةِ الْخَتْنِ ، وَقَدْ كَانَ الْخَتْنُ سَنَةً شَائِعَةً عِنْدَ
 الْمِصْرِيِّينَ الْقَدِيمَاءِ ، وَقَدْ شَاعَ عِنْدَهُمْ لِلْوَقَايَةِ الصَّحِيَّةِ مِنَ الْأَقْدَارِ
 الَّتِي تَعْرِضُ لَهَا الْأَعْضَاءُ التَّنَاسِلِيَّةِ ، وَقَدْ اقْتَبَسَهُ الْيَهُودُ الْمِصْرِيُّونَ
 وَجَعَلُوهُ مُرْتَبِطًا بِالْقُرْبَانِ الَّتِي تَقْدَمُ لِلْفُقَرَاءِ وَأَرْضَاءِ الْإِلَهِ (١١٤) .

ب- الختان

- (١١٢) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ١١٢ .
- (١١٣) الختان اسم لفعل الخائن وهو مصدر كالنزاع والقتال ، ويسمى به موضع الختن أيضا ، ويسمى في حق الأنثى خفصيا ، ويسمى في حق الذكر إعدارا أيضا وقيل المعنود أعطف وأقلب ، وقد يقال الإعدار لها أيضا ، وهي من خصال الفطرة ، ابن الجوزية ، تحفة المودود بأحكام المواليد ، القاهرة ١٩٧٧ ، ص ١١٩ ، ١٢٦ .
- (١١٤) أحمد شلبي ، حقايق الأدب ، ص ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، أحمد بيوتة ، العرب واليهود ، ص ٢١٨ ، الفات جلال ، الفقه الدونية ، ص ٦٤ ، ول ديورانت ، قصة الحضارة ، ترجمة محمد بدوان بدون تاريخ ، ج ٢ ، م (١) ، ص ٢٧٨ ، المطهر ، موسوعة المفاهيم والمصطلحات ، ص ١٢٦ .

ويعتبر الختان من أهم الشغائر الدينية عند اليهود وينسبونه دائماً إلى إبراهيم عليه السلام باعتباره الأمر الأول الذي تلقاه من الرب (١١٥) ، ومن هنا أطلق اليهود على كل من اختتن تمهيداً «ملة إبراهيم» وقد أطلق اليهود على كلكم من يختتن دون أن يعتنق اليهودية اسم حنيف (١١٦) .

واليهودية لا تؤجل موعد ختان الطفل عن اليوم الثامن لولادته ولو كان هذا اليوم موافقاً ليوم من أيام السبت أو يوم الغفران أو غيرها من الأيام المقدسة ، فرغم أهمية الحفاظ على قداسة السبت في اليهودية ، بالكف عن القيام بأي عمل دنيوي ، فإن إجراء عملية الختان في موعداً الذي قررت الشريعة يؤجل السبت أو بغاية أخرى لا يفسد قداسه (١١٧) .

ولقد اشتراط الريانيون ختان الطفل قبل اليوم الثامن لولادته ، ولم يوافقهم على ذلك القرمون ، كما أجمع الريانيون ووافقهم طحان على أن الختان التام الشرعى يكون بقطع القلفة وطرح البشرة أى كزاع الجلد أو القشرة من تحت القلفة بعد شقها قليلاً إلى ما فوق الحشفة ، أما القرامون فمعظمهم لا يفعلون أكثر من قطع القلفة (١١٨) .

(١١٥) : أسطر التكوين ، الأصحاح السابع عشر آية ٢٢ ؛ يوسف إبراهيم ، المُرشد الأمين ، ص ١٠٤ ؛ الهوارى ، الختان فى اليهودية والمسيحية والإسلام ، ط (٢) ١٩٨٧ م ، ص ٢ .

(١١٦) : إسرائيل والمفسون ، تاريخ اليهود ، ص ٧٩ .

(١١٧) : يوسف إبراهيم ، المُرشد الأمين ، ص ١٠٢ ؛ موسى بن جيمون ، دلالة الحائرين ، ج ٢ ، ص ٧٤٦ ، ٧٠٧ ؛ محمد الهوارى ، الختان ، ص ٤١ ، ٤٢ ؛ (١١٨) : عزاة فريج ، القرامون والريانيون ، ص ١٤٣ ؛ الهوارى ، الاختلافات بين القرامون والريانيين ، ص ٥٤ .

وهناك عدة إجراءات مشددة قبل الترخيص للمطهر بمزاولة مهنة الختان اذ لا بد له من الحصول على شهادة تثبت مهارته في الجراحة اللازمة لمثل هذه المهمة ، وكان يشترط فيه ان يكون يهوديا مؤمنا يخشى الله (١١٩) .

وقد سمح للنساء بإجراء عملية الختان في ظروف خاصة ، كعدم تواجد رجل في مكان ما مؤهل ومستعد لإجراء العملية ، فان أية امرأة يهودية يمكنها ان تقوم بها اذا تأكدت من قدرتها على ذلك ، ولم تكن الختانة في الأصل عبلا منهيا يتكسب منه صاحبه بل لكل عبلا من أعمال الخير يقع على عاتق كل يهودي يتمتع بسعة حسنة ، وأن يكون مكتبيا لإمارات خاصة تؤهله لإجراء عملية الختان (١٢٠) .

وفي العصور الوسطى كان يقوم بإجراء العملية شخص مؤهل تاهيلا خاصا ، ومدرّب ومتمرس يعرف باسم « موهيل » Moheil أي « الخائن » أو « المطهر » الذي كان يرخّص له بمزاولة هذه الصنعة بعد منحهم إجازة بذلك من الحاخامية ، أو المؤسسة الدينية التي يتبعها ، وفي ظروف خاصة كان يسمح أيضا لغير اليهودي أن يجري عملية الختان (١٢١) .

وفي العصور الوسطى ، كانت طقوس الختان تجري غالبا في السيناجوج أي الكنيس وتتلّى في أثناء عملية الختان بركات وترنيمات مناسبة ، يرددّها والد الطفل وكل من معه من الحاضرين

(١١٩) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ٣٠ .

(١٢٠) سفر الخروج ، الامحاح الرابع ، ٢٥ ؛ يوسف ابراهيم الرشيد

ألمين ، ص ١٠٢ ؛ محمد الهوازي ، الختان ، ص ٤٧ .

(١٢١) الهوازي ، الختان ، ص ٤٨ .

وفي مقدمتهم الخائن ، الذي غالباً ما يكون في هذه الحالة طبيباً
يهودياً ، ويغد غمضة الختان مباشرة كان الطفل يسلم من أبيه أو
إلى أحد الصنفين المخلصين المقربين له ويغرم الأب مشاطرة
« بركة الختان » التي تقول « مجارك أثق يارب الهنا بملك العالم ،
الذي قدستنا بأوامرك ، فامرتنا أن نلتزم بمعهد إبراهيم أبينا (١٢٢) .
وينطق الخائن بهذه البركة ، ثم يقوم بعد ذلك بمشاطرة بعض
الثنيات والأدعية المنفوعة بالرجاء على كأس من النبيذ يمسكه
الخائن في يده ، ويشرب منه ، ثم يضع قطرات من النبيذ على
شفتي الطفل ، ثم يدعو لطفل بأن يمنحه الرب الصحة والحياة ،
ويتمنى له أن يكبر مع حب القوزة ، وأن يظوم بالأعمال الطيبة
وتعد ذلك يتم اختيار اسم للمولود (١٢٣) .

ويتبادر إلى ذهن سؤال من الذي كان له حق تسمية
الطفل ، هذا الموضوع يرجع إلى العادات والتقاليد أكثر من أن
نكون له صلة بالفرقة اليهودية ، فمن الناحية النظرية كانت
تسمية الطفل من حق والده ، وجرى العادة أنه إذا كان هناك
أختلوا بين اسم والد الأم ، وولد الأم ، وتفق الزوجين
وزوجته على أن يطلق على الطفل اسم بعده من ناحية أبيه (١٢٤) .

وقد اعتاد اليهود تسمية أنفسهم بأسماء غير يهودية وكان
يمكن تحويل بعض تلك الأسماء العبرية إلى اسم عربي ، فمثلاً
البراهم يمكن تحويله إلى إبراهيم ، ويتساق إلى إسماعيل ويعقوب
إلى يعقوب ، يوسف إلى يوسف ، واليهودي الذي اسمه موسى
« كان المسلمون يدعونه موسى وأهارون هارون وتكشف لنا بعض

(١٢٢) الهادي ، الختان ، ص ٥٢ .

(١٢٣) الهادي ، الختان ، ص ٥٤ .

(١٢٤) رشار الشامي ، جولة في النين ، ص ١٠ .

الرسائل الخالصة المتبادلة بين اليهود أنفسهم أنهم كانوا ينادون بعضهم البعض بأسماء عربية داخل المجتمع اليهودي ، أما الاسم العربي فكان يعرفه الحزان (١٢٥) فقط ، الذى يقوم بقراءة التوراة عليهم ، لذلك اشترط الباحثات ضرورة كتابة الاسم العربى فى وثيقة الطلاق أى الاسم المعروف به يطلق بين الناس حتى ولو كان البعض ينادونه بالاسم العبرى كما اشترطوا ذلك حتى فى حالة النص على الاسم العبرى فى وثيقة عقد القران (١٢٦) .

ونستشف من الرسائل الخاصة التى ترجع الى القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادى والتى كانت متبادلة بين لليهود أنفسهم ان ثلث الطوائف اليهودية قد اجتفتوا لانفسهم بلسمائهم العربية ، وكانت أسماء اليهود العربية هى الأبياء المنتشرة بين المسلمين نفسها فيما عدا أسماء محمد وأحمد وحسين التى لم يتسم بها اليهود أو النصارى . كما سبق ان نوهنا بن قبل ، وكان كثير من الأسماء العربية ترجمة للاسم العبرى فأصبح اليعازر نصر الله وعوفيا عبد الله ، أما الأسماء التى لم يكن لها ترجمة فقد استبدلوا بأسماء عربية . وقام اليهود مثل سائر المسلمين باختيار الألقاب (١٢٧) . التى اعقدها العرب اختلفها الى اسمائهم (١٢٨) .

(١٢٥) الحزان ، كان يشرف على الصلاة « واشترط فيه الالمام بتعكام التلمود بالنسبة للربانيين ، وكثيرون ساكن للحزان معلما ومؤلما لأعمال كنسوية يتلوا فى اثناء صلوات السبب والاهياء - انظر حراف فوج ، القضاء والوكلاء ، من ١٨١ قاسم عيده ، الله الذمة : من ١٨٠-١٨١ .

(١٢٦) ابن زمرة ، فتاوى دابى : الفقيه ليدج ، (١) : ٥٢٨ ، ج ٢ ، ص ٢٦١ .

(١٢٧) انظر الباب الاول الفصل الاول من وما بعدها .
Ashtor, History of the Jews, II, p. 332.

(١٢٨)

لأنها بالنسبة لنساء اليهود ، فقد كانت أسماؤهن العبرية نادرة جدا ، وكانت أسماؤهن كلها عربية ، لذلك يرجح أنه لم يكن لهن أسماء عبرية ربما بسبب قلة تواجدهن في أثناء الطقوس الدينية . ومن الأسماء اليهودية الشائعة نجد ملاح (١٢٩) ، عذبة ، فخر ، شمس ، عزيزة (١٣٠) ، شقراء (١٣١) .

وكانت مسئولية تربية الأطفال وتنشئتهم ، تقع في غالبه الأحيان على كاهل الأم التي كان عليها أن تعتنى بصغارها وأن تسهر على راحتهم (١٣٢) ، ومن تقاليد اليهود أن الطفل كان يجب ألا يشعر بأن والديه لا يعطفان عليه ، فقد جاء في التلمود « ليكن تاديتك لطفلك بيدك اليسرى ثم ترضه الى صدرك بيدك اليمنى » كما كان الأطفال نعمة من عند الله ، وأن الآباء هم الأوصياء المسئولون عن رعاية هذه النعمة الكبرى (١٣٣) .

وقد لعبت الأم اليهودية دوراً مهماً في مجال تنشئة الأطفال والاهتمام بهم وباحتياجاتهم الجسدية ، فكانت الأم ترضى الطفل وهو صغير (١٣٤) ، وتظل تعلمه حتى الخامسة على المحافظة على الأوامر الدينية مثل تطهير الأيدي وباركتها (١٣٥) ، ويعتد أن يصل الى سن الخامسة كان يتم الحاقه بالمدرسة وكان هذا

- (١٢٩) السخاوي ، الضوء اللامع ، ج ١٢ ، ص ١٢٧ .
 (١٣٠) Ashtor, History of the Jews, II, p: 332.
 (١٣١) السخاوي ، الضوء اللامع ، ج ١٢ ، ص ١٦٨ .
 (١٣٢) زكرياء الحجاوي ، حكاية اليهود ، موسوعة التراث الشعبي ، القاهرة ١٩٦٨ م ، ج ١ ، ص ٥٨ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرة ، ص ١٠١ .
 (١٣٣) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ١٢ .
 (١٣٤) Hananel, M., Muslim Influences on Jewish culture, (١٢٤)
 p. 22.
 (١٣٥) Mann. The Jews in Egypt, 11, p. 303.

الحدث يمثل لحظة تاريخية ليس في حياة الطفل فقط بل وفي حياة الأسرة كلها (١٣٦) .

وقد كتب الشاعر يوسف بن تبحوم الأورشليمي في القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي أبياتا شعرية عن طفله تم التحاقه بالمدرسة ، يصف فيها مراحل تعليم الطفل وكيفية تقبله لها ، وكان يتم تأجير معلم في الأماكن التي يسكن فيها عدد صغير من الأسر اليهودية لتعليم الأطفال ، كما كان يتم فتح مدرسة لكي يلتحق بها هؤلاء الأطفال ، أما في التجمعات الكبيرة فقد وجدت مدارس كثيرة لتعليم الأطفال ، فقد جاء في الفتاوى التي ترجع إلى العصر المملوكي « أن العالم قام من أجل هؤلاء الأطفال وعلينا الاهتمام بهم » (١٣٧) .

وكان يطلق على المكان الذي يتعلم فيه الأطفال اسم الحيدر وجمعة حداريم بمعنى غرفة أو حجرة ، وقد استخدمت اللفظة مجازا بمعنى الكتاب أو المكتب عند المسلمين (١٣٨) ، وكان عبارة عن حجرة أو غرفة تخصص في أحد المنازل ليتعلم فيها الصبيان (١٣٩) ، ويبدو أن هذا الكتاب أو الحيدر قد مر بمراحل سابقة قبل أن يعرف بهذا الاسم ، إذ أنه في عصر التلمود كان يسمى بيت ربان بمعنى مدرسة الاستاذ أو أطفال الاستاذ ، كما كان الأطفال أنفسهم يسمون « أطفال مدرسية الاستاذ » ولم يطلق عليه حيدر إلا في فترة متأخرة . وفي هذا الحيدر أو الكتاب كان الأولاد يتعلمون على نفقة الطوائف ، كما كانوا يعمرون بمراحل

(١٣٦) رشاد الهامى ، جولة في الزمن ، ص ١٦ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 347. (١٣٧)

(١٣٨) عبد الرازق قنديل ، الأثر الإسلامى ، ص ١٦٠ .

(١٣٩) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٥٣٦ .

تعليمية: طبقا لأعمارهم ، إذ خصصت المرحلة الأولى للأطفال الذين تتراوح أعمارهم ما بين الثالثة والخامسة وكانوا يتعلمون الأبجدية العبرية والقراءة على يد المعلم الذي يساعده آخر يطلق عليه ريش يوفنية أى ما يقبل بمساعدته العبرية عند المسلمين ، وكانت مهمته الى جانب مساعدة المعلم في الكتاب ، حفظ النظم والقيام بإحضار التلاميذ على كتفيه الى الكتاب (١٤٠) .

اما المرحلة الثانية فكانت تخصص للأطفال الذين تتراوح أعمارهم ما بين الخامسة والسادسة وكانوا يتعلمون الاجزاء الأولى من اسفار موسى الخمسة ثم يتعلمون الصلوات والقراءة الصحيحة بالعبرية . أما المرحلة الثالثة فكان ينظم فيها الأولاد من بين السادسة والثالثة عشرة ، وقد اطلق عليها بالعبرية « برمتسا » (١٤١) وكانوا يدرسون فصولا معينة من الجمارا أو الاسفار الخمسة والقراءة في اسفار الانبياء والمكتوبات (١٤٢) ، وقد انتشرت المكتبات في جميع المدن المصرية التي اتملم فيها اليهود (١٤٣) .

وجرت العادة ان يلحق الكتاب ايضا بالمعبد حيث تقع قاعة الصلوات أو يخصص له إحدى غرف المعبد . وكان الأطفال من

- (١٤٠) دائرة المعارف اليهودية ، ج ٤ ، ص ٢٥٠ .
 (١٤١) برمتسا ، المكف ، وكان يطلق على الطفل اليهودي عندما يبلغ الثالثة عشرة من عمره وهو يعنى اتمية المسكون ، أو البالغ ومن التقليد الموزعة ان الطفل متى بلغ هذا السن قلته بيده مرحلة جديدة من حياته حيث يلحقه بحمل مسئولية نفسه في جميع اموره خاصة فيما يتعلق بالتقاليد الدينية ، انظر عبد الرزاق قنديل ، الاثر الاسلامي ، ص ١٦١ ، هامش (٢) ، انظر ايضا
 اليهود ، اليهودية اليهودية ، ص ٩١ .
 (١٤٢) دائرة المعارف اليهودية ، ج ٤ ، ص ٢٥٠ .
 (١٤٣) عبد الرزاق قنديل ، الاثر الاسلامي ، ص ١٦١ .

الذكور يقضون معظم اليوم في الكتاب ولا يسمح لهم بإجازات الا في أيام السبت والأعياد والعطلات الرسمية ، وكان المعلمون يقومون بتشجيع الاولاد على الدراسة ، عن طريق تقديم بعض الهدايا لهم في أيام السبت والأعياد بالإضافة الى أعطائهم بعض الفاكهة والملابس الجديدة ، أما فيما يتعلق بتعليم البنات فقد كن يأخذن قسطا من الثقافة وبخاصة في الشؤون الدينية ، وكان يتم التعاقد مع المعلمين من أجل تعليم البنات الصلوات وبعض التفسيرات باللغة العربية . وكان أجر المعلم ضئيلا بالقياس الى العدد الضخم من الأطفال ، الذين كان يتولى مهمة تعليمهم لذا كانت مهنة التدريس تعد من المهن الشاقة في ذلك الوقت (١٤٤) .

وقد شدد علماء اليهود على ضرورة عدم الاستعانة بمعلم غير متزوج لتعليم الأطفال تفاديا لإتيانه الفاحشة مع الأمهات اللاتي يحضرن أبناءهن للكتاب ، وكذلك المعلمات سواء المتزوجات منهن أو غير المتزوجات تفاديا أيضا لوقوع الفاحشة بينهن وبين الأبناء (١٤٥) .

وقد أوصى شموئيل بن يحيى المغربى بضرورة تعليم الطفل القراءة والكتابة بالعبرية والتوراة وكافة تفاسيرها أولا ، وذكر أنه بدأ في تعليم الحساب والهندسة. وعلم الطب وهو في سن الثالثة عشرة من عمره على مدى خمس سنوات ولم يذكر لنا شيئا عن دراسته للعلوم العربية (١٤٦) .

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 247-248. (١٤٤)

Ashtor, History of the Jews; II, p. 248. (١٤٥)

(١٤٦) ابن يحيى المغربى ، بذل المجهود في الحام اليهود ، القاهرة ١٩٢٩ م ،

وكان بعض الأطفال لا يواصلون تعليمهم بعد الانتهاء من مرحلة الكتاب ، وكان من يرغب منهم في مواصلة تعليمه عليه أن يقوم بدراسة المثني والتلمود ، كما كان عليه أن يقوم بدراسة مؤلفات رابي موسى بن ميمون التي غطت على دراسة الجرامر ، وكان عليه أيضا أن يقوم بدراسة قواعد اللغة العبرية التي وضعها النحاة اليهود مثل رابي (يهودا بن حيوج) وراي « يونا ابن جناح » ، فقد كتب أحد المعلمين عن تجربته الشخصية في التعليم قائلا : بأن المعلمين كانوا يحرصون على تعليم التلاميذ كثيرا من المواد الشفوية ، وإن هذه المناهج كانت تشبه مناهج من يريد العمل في سلك القضاء أو المناصب الدينية ، وقد حرص الأباء على أن ينال أولادهم قسطا كبيرا من الثقافة العامة الى جانب الثقافة التوراتية (١٤٧) ، كما حرص هؤلاء المعلمون على تعليم التلاميذ بعض أمهات الكتب ، وكان من يرغب في تعليم أساسيات اللغة العربية عليه أن يقوم بدراسة ألفية ابن مالك (١٤٨) .

أما بالنسبة لدور اليهود في الحياة الثقافية فيلاحظ أنه على الرغم من اشارة المستشرق الفرنسي آشتور الى اقبالهم على دراسة العلوم العقلية من حساب وهندسة وبصريات وفلك وميكانيكا وموسيقى (١٤٩) ، غير أنه لم يقدم لنا دليلا كافيا على براعة احدهم او تميزه في مجال هذه العلوم الامر الذي اكده ايضا

Ashtor, History of the Jews, II, p. 349. (١٤٧)

Munk (M.), Sur Joseph ben-Iehouda au Abou l'hadjadj (١٤٨)

Yousouf ben Ya'hya al-Sabti al Maghrebi, disciple de Maimonide, JA, 1842, pp. 15, 19, 23, 29, 30, 34.

Ashtory History of the Jews, III, pp. 349-350 ; Güdemann . (١٤٩)

(M.), Das Jüdische unterrichtswesen Während des Spanisch Arabischen periode Tab-ul Nufus, des Joseph-ben Akinin, Wien 1873, pp. 26, 27, 28, 29, 31, 32, 33, 35, 37.

هذا البحث الذى اثبت بما لا يدع مجالا للشك فى انه لم يكن لليهود دور بارز فى مجال العلوم العقلية باستثناء علم الطب (١٥٠) الذى اثبتوا جدارة فيه تحسب لم كما سبق ان نوهنا من قبل .

والحديث عن الاسرة اليهودية زمن سلاطين المماليك يحتمل علينا التعرض لموضوع الطلاق الذى يبدو انه كان نادرا فى الأوساط اليهودية ، ومع ذلك ففي جالة حدوث خلافات بين الرجل وزوجته وتصبح الحياة بينهما لا تحتمل ، فان العقيدة اليهودية كانت تحث على انفصال الزوجين ، فقد ذكر علماء الدين أن المنزل الذى يسوده جو من المحبة والسعادة يعتبر معبدا مقدسا ، أما المنزل الذى يفتقر الى العطف والمودة فهو مكان غير ملائم لاقامة شعائر الدين (١٥١) .

ويعتبر الطلاق فى الشريعة اليهودية حقا من حقوق الرجل يستطيع ان يوقعه بارادته المنفردة (١٥٢) ، ويمكن ان يكون ايضا عن طريق الاتفاق بين الطرفين لانهاء الرابطة الزوجية . كما يلاحظ وجود بعض التفاوت بين شقى الشريعة اليهودية بصدد الطلاق ، ففي الوقت الذى تبيع فيه شريعة الرابانيين الطلاق مهما كانت الاسباب ، وكان دور القاضى فى هذه الحالة يقتصر على مجرد اثباته ، فان شريعة القرائيين كانت تشترط فى حالة عدم

(١٥٠) راجع من الفصل الثانى الباب الاول عن اشتغال اليهود بمهنة

الطب .

(١٥١) رشاد الشامى ، جولة فى الدين ، ص ٥٤ ، ١٥ .

(١٥٢) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ٩٧ ؛ محمد جميل بهيم ،

المرأة فى التاريخ والفرائع ، بيروت ١٩٢١ م ، ص ٥٢ ، محمد عبد الجصود .

المرأة فى جميع الأديان ، ص ١٦٣ ؛ توفيق هرج ، أحكام الأحوال الشخصية ،

ص ٢٥٥ .

وجود اتفاق بين الطرفين عليه ضرورة وجود مسوغ للطلاق بغيره
القاضي يأخذ به (١٥٣) .

كما كان للمرأة الحق في الطلاق من الرجل وبخاصة إذا
تزوج عليها غدرا بها ، وإذا أبى الطلاق فيقوم الشرع في رأي
البعض - بمقام الزوج ويطلق المرأة من زوجها - على عكس
الريائيين - الذي لم يكن يتم الطلاق عندهم إلا عن طريق تسليم
الرجل الوثيقة بيد المرأة ، كما يحق للمرأة طلب الطلاق إذا تضر
الرجل فيها يجب عليه شرعا أو مرض وأزم من مرضه واستحكم
ضارا بها ، أو لسوء سلوك الرجل وتعثر الحياة معه بسبب
تفاسد الاخلاق والطباع (١٥٤) .

ويفهم من بعض المراجع اليهودية ، انه كان يشترط في الزوج
وقت الطلاق أن يكون عاقلا سليم الإرادة ، ليطلق وهو بعقله ،
لأنه لا يجوز طلاق المجنون أو الصغير لأن العبرة بالعقل والادراك ،
ولم يمنع المرض من الطلاق حتى ولو كان مرض الموت ، ما لم يكن
مؤثرا على القوى العقلية (١٥٥) .

وكان لا يجوز الطلاق في أيام السبت أو في الأعياد الدينية ،
كما كان الطلاق لا يصح شرعا إلا أمام السلطة الشرعية بوثيقة
وبحضره شاهدين ، وكانت مصاريف رسوم الطلاق على الرجل
الذي كان عليه أدائها معجلا ، أو على المرأة إذا شاعت (١٥٦) .

(١٥٣) محمد حسين منصور ، النظام القانوني للأسرة ، ص ٢٤٦ .

(١٥٤) محمد جلاء ، التأثير الاسلامي ، ص ١١٩ .

(١٥٥) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ١٠٠ ، مادة ٢٤٠ ، ٢٤١ .

مراد هرج ، شعار الخضر ، ص ١٢٩ : المرافى ، الزواج والطلاق ، ص ٤٧١ .

(١٥٦) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ٩٩ ، ١٠٠ المرافى ، الزواج

ص ٧٤١ : توفيق هرج ، أحكام الأحوال الشخصية ، ص ٢٥٥ .

وكانت وثيقة الطلاق ، تعد شرطاً لازماً لاتمام الطلاق وفقاً لما جاء في سفر التثنية (١٥٧) ، ويرى البعض أن وثيقة الطلاق عرفت قبل مجيء التوراة ويدللون على ذلك بأن ابراهيم عليه السلام قد أرسل هاجر من بيته بوثيقة ، فالكلمة ترجعت بأنسه أبعدها بوثيقتها وربما يكون العبرانيون قد عرفوا وثائق الطلاق من بابل ومصر ، وكلها لم تكن شرطاً من شروط الطلاق قبل زمن سفر التثنية (١٥٨) .

وبالنسبة لصيغة وثيقة الطلاق ، فلم تتغير على مدى العصور الوسطى ، لأن هذه الصيغة قد جدها موسى بن ميمون في المؤلفات التي أعدها بخصوص ترتيبات الطلاق ، حتى الشكل الخارجى لوثيقة الطلاق لم يتغير ، وفي العصر المملوكى ظلت وثيقة الطلاق من حيث الشكل كما كانت من قبل ، وقد حرص اليهود على أن تكون وثيقة الطلاق طويلة وسطورها كبيرة من اليمين إلى الشمال ، أما النسخ فقد كانوا يصنعون عدة ثنيات خلف وثيقة الطلاق حتى تكون السطور مستقيمة (١٥٩) .

وهى عند الربايين ذات قيود إذ لا بد أن تتألف من اثنين عشر سطراً لا تزيد ولا تنقص ، وأن يكون السطر بقدر محدود كما يجب ألا تأتى بعض كلمات الوثيقة فى آخر السطر ، وذلك على العكس من القرائيين الذين لم يقيدها بشئ (١٦٠) .

(١٥٧) سفر التثنية ، الأصحاح الرابع والعشرون : ١

(١٥٨) سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ١٢١ .

(١٥٩) ابن زمرّة ، فتاوى دافيد من زمرة ، ج ١ ، ص ١٥٦ . ج ٢ .

ص ٦٠٣ ، ج ٢ ، ص ١٩ ؛ يوحنايل هارون ، نهر خضر ، ص ٢٢٢ .

(١٦٠) مراد لمرج ، شعار الخضر ، ص ١٢١ هامش (١) القراءون والرباؤون .

ص ١٢٣ .

وكانت وثيقة الطلاق تتضمن عبارات بسيطة مثل « انك لمست زوجة لى ولا انا زوج لك » (١٦١) ، وفيما يتعلق بكلمات نهاية وثيقة الطلاق فكانت تكتب بشكل مطول ، كما ان اسفل حرف النون كان يتم تطويله حتى السطر التالي لأسفل (١٦٢) ، وكانت بعض الطوائف اليهودية توجب كتابة الوثيقة باللغة العبرية ، في الوقت الذي اجاز فيه الرابانيون كتابة الوثيقة بأي لغة أخرى (١٦٣) .

وفي العصر المملوكى كانت هناك ترتيبات بالنسبة للتوثيق الذى تعطى فيها وثيقة الطلاق ، ونهى ترتيبات لم تكن متبعة عند جميع الطوائف اليهودية ، وقد اعتاد يهود مصر تقديم ورقة الطلاق في المساء (١٦٤) ، وبعد ان يتم تسليحها كانوا يقومون بتزويقها ووضعها لدى الناسخ أو في المحكمة ، كما كانوا يكتبون للمرأة المطلقة وثيقة بقرار المحكمة تفيد بأنها قد حصلت على طلاقها في هذا اليوم ، وكانوا يقومون أيضا باعطائها هذه الوثيقة بصورة علنية (١٦٥) . وعلى هذا يمكن القول بان اليهود قد تأثروا بالمسلمين نتيجة لتعايشهم معهم ، فمن حيث معاملة اليهود لزوجته كان يعطيها حقوقها من مسكن وملبس وغذاء حتى وهى خارج منزل زوجها ، وهذا يذكرنا بالنفقة عند المسلمين رغم ان الشريعة اليهودية نضت على ان يفعل بزوجته ما يشاء .

(١٦١) سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ١٢٢ .

(١٦٢) Ashitōr, History of the Jews, II, p. 380.

(١٦٣) سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ١٢٢ .

(١٦٤) ابن زبيرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١٤ ، ص ١٥٤ .

(١٦٥) ابن شمعون ، الاحكام الشرعية ، ص ١٠٥ ، مادة ٢٥٤ : الزنا

الزواج والطلاق ، ص ٤٧٣ .

Encyclopædia Judaica, art. Divorce No (8), Jerusalem.

1972, p. 131.

والحديث عن الحياة العائلية ليهود مصر زمن سلاطين
المماليك يجزئنا أيضا للحديث عن المآثم والأحزان فكم كان لدى
الأسرة اليهودية مناسبات سعيدة تنسم بالفرح والسرور ، وجد
لها أيضا حوادث مؤسفة مثل حالات الوفاة . وقد تشابهت
عادات اليهود في الدول المجاورة ، فكان يتم احضار جثة المتوفى
الى فناء المعبد وهناك كانوا يزدنون بعض كلمات التابين والمواساة ،
ويفهم من أحد الأسئلة التي وجهت الى موسى بن ميمون ان يهود
الاسكندرية اعتادوا على احضار جثة المتوفى ايا كانت الطبقة
التي ينتمى اليها ، الى فناء المعبد لذا أوصى ابن ميمون بأن تقتصر
هذه الطقوس على عظماء اليهود فقط (١٦٦) ، وفي حالة وفاة أحد
القرائين كانت أسرته تترك المنزل وتقوم باستدعاء أحد
الربانيين لنقل جثة المتوفى كما كانت تحرص على عدم لمس
الجثة (١٦٧) .

وكان يتم دفن جثة المتوفى في يوم الوفاة نفسه (١٦٨) ، وإذا
حدثت الوفاة في يوم السبت أو في أحد الأيام المقدسة كان بقاء جثة
المتوفى في المنزل لا يجوز أن تزيد على أربع وعشرين ساعة (١٦٩) ،
وجرت العادة أن تلف جثة المتوفى بالنسبة لفقراء اليهود بالكتان
الأبيض أو بنوع رخيص من القماش ، أما أثرياء اليهود فكانوا
يكفنون موتاهم بنوع افضل وأعلى من الكتان (١٧٠) ، وهذا
يخالف ما نصت عليه الشريعة اليهودية من ضرورة عدم التظاهر
بالجاه والثراء في مثل هذه المناسبات ، طبقا لمبدأ المساواة بين

Ashtor, History of the Jews, II, p. 361. (١٦٦)

Adler, Jewish Travellers, pp. 226, 227. (١٦٧)

(١٦٨) ابن خزيمة ، فتاوى دابى ، دافيد ، ج ٤ ، ص ١٧٩ .

(١٦٩) رشاد الشامي ، تجولة في الدين ، ص ٤٣ .

(١٧٠) ريمانييل المارون ، نهر مصر ، ص ١٤٤ .

الناس جميعاً في الحياة والموت (١٧١) . وكان اليهود يكمرون أحياناً تحت إبط المتوفى التفلين (١٧٢) الخاص به (١٧٣) . كما اعتاد يهود مصر دفن جثة المتوفى بدون تابوت خشبي (١٧٤) ، وأن يكون وجهه موجهاً لبيت المقدس (١٧٥) .

وفي العصر المملوكي كانت مقابر اليهود القرائيين والساهرة توجد في مكان واحد بعيد عن مدينة القاهرة ، وقد سبب ذلك مشاكل كثيرة ، لأن الطرق المؤدية إليها كانت محفوفة بالمخاطر مما ترتب عليه أحياناً عدم مصاحبة جثة المتوفى حتى مثواه الأخير ، لذا وجدت جماعة عرفت باسم جماعة تديشسا أي الجماعة المقدسة ، كانت تتولى دفن الموتى اليهود ، ولكن بحلول القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي اختفت هذه الجماعة ، وصاروا يعمدون بجثة المتوفى الى شخص يعمل في هذا المجال كان عليه أن يوصل المتوفى الى مثواه الأخير ، وكان ينقله على ظهر حمار أو جمل وإذا أحس بالتمص قام بانزال جثة المتوفى وقام بوضعه على جانبي الطريق حتى يستريح ثم يعاود السير مرة أخرى (١٧٦) .

وقد أشار المقرئ في خطه الى مقابر اليهود في العصر المملوكي ، وذكر أنها كانت تقع بالقرب من جبل المقطم وفي منطقة البساتين ، وذكر أيضاً أن أول قرافة للمسلمين كانت تقع شرقي

(١٧١) رشاد الخاسي ، جولة في الدين ، ص ٤٢ .

(١٧٢) انظر الفصل الأول من الباب الثالث ، ص ٢٨٩ .

(١٧٣) ابن زهرة ، فتاوى رابى داويد ، ج ١٤ ، ص ١٧٩ .

(١٧٤) ريفاتيل امارون ، نهر مصر ، ص ١٧٩ .

(١٧٥) Lane (E.D.), An Account of the Manners and customs of the Modern Egyptian, London, 1908, p. 560.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 362.

(١٧٦)

الفسطاط بجوار المساكن ، وكانت تمتد فيها بين مصلى خولان وخط المعافر (١٧٧) وهذا يعنى أن القرافة كانت تشغل مساحة كبيرة تمتد من عند بركة الحبش في الجنوب الى مصلى خولان في الشمال ، ومن قناطر ابن طولون في الشرق الى الرصد في الغرب ، وقد عرفت هذه القرافة باسم القرافة الكبرى واستخدمت لدفن اموات المسلمين منذ أن افتتحت أرض مصر واخطت العرب مدينة الفسطاط ، ولم يكن لهم مقبرة سواها (١٧٨) ويمكن تحديد موضع هذه القرافة على وجه التقريب فنقول انها كانت تشغل المنطقة النضاء فيما بين مسجد الامام الليث بن سعد وسور الفسطاط الشرقي الذي ما تزال آثاره باقية (وكان يعرف بسور مدينة مصر) وكان يفصل بين القرافة ومصر كما ذكر الميرزى (١٧٩) . أما في الشرق فكانت تمتد حتى تنتهي عند قناطر ابن طولون بالبساتين ، وفي الغرب كانت القرافة الكبرى تنتهي عند الرصد الذي كان يمثل هو والقباب السبع التي لا تزال باقية ، آخر حدود القرافة الكبرى من هذه الجهة (١٨٠) ، أما في الشمال فقد امتدت الى ان وصلت الى الموضع الذي بنيت عليه قلعة الجبل فيها بعد اى في العصر الايوبي (١٨١) .

(١٧٧) الميرزى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٦٠ ؛ محمد حمزة إسماعيل ، قرافة القاهرة في عصر سلاطين المماليك رسالة ماجستير غير منشورة ، جامعة القاهرة ، كلية الآثار ١٩٨٧ ، ص ٢٤ .

(١٧٨) ابن الزيات ، الكواكب السيارة في ترتيب الزيارة في المرافتين الكبرى والصغرى ، المطبعة الاميرية ١٩٠٧ م ، ص ٥ .

(١٧٩) الميرزى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٦٠ ، ٤٦١ ؛ محمد حمزة ، القرافة ص ٢٥ .

(١٨٠) ابن الزيات ، الكواكب السيارة ، ص ١٨٢ ؛ محمد حمزة ، القرافة ، ص ٢٥ .

(١٨١) محمد حمزة ، القرافة ، ص ٢٥ .

أما القرافة الصغرى فقد ظهرت الى الوجود في العصر
 الأيوبي بعد أن أقبل الناس على البناء فيها حول قبر الإمام
 الشافعي في عهدي كل من السلطان صلاح الدين والكامل محمد ،
 وقد امتدت هذه القرافة في سفح المقطم وعظم العمران بها حتى
 أصبحت أعرق الجبانات وعرفت باسم القرافة ، أما القرافة
 الكبرى فقد تلاشى أمرها الى أن عاد اليها العمران من جديد في
 عهد الناصر محمد ، وقد امتدت القرافة الصغرى الى الشمال
 وإلى أقصى الشرق كما اتصلت القرافة الكبرى والتحيت بها
 بحيث صارتا قرافة واحدة (١٨٢) ، ويؤكد ذلك ما ذكره
 القلقشندي من أن القرافة « ممتدة في سفح المقطم موقعها بين
 المقطم والفسطاط وبعض القاهرة ممتدة من قلعة الجبل ، أخذ
 في جهة الجنوب الى بركة الحبش وما حولها » (١٨٣) وعلى
 هذا يمكن القول بأنه كان لليهود في العصر المملوكي مقابر بالقرب
 من مقابر المسلمين .

وكان يعقب تشييع الجنازة بعض العادات فقد عرفت أول
 فترة للعزاء باسم (شيفع) ومعناها سبعة أيام لاستقبال ونود
 المعزين مع أنها كانت تقتصر على ستة أيام أو أقل من ذلك ،
 لأن العزاء كان ممنوعاً في أيام البسيت والأعياد الرسمية ، وإذا
 تصادف حلول بعض الاحتفالات المصيبة في أثناء فترات العزاء
 فلا تنعقد الايام الطبيعية بعد نهاية الاحتفال (١٨٤) .

(١٨٢) محمد حمزة القرافة ، ص ٦٨ ، ٧٣ .

(١٨٣) القلقشندي ، صبح الإغشى ، ج ٢ ، ص ٣٧٨ : محمد حمزة ، القرافة ،

ص ٧٣ .

(١٨٤) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ٤٢ .

كما كان أهل المتوفى بعد عودتهم الى المنزل يقومون بتناول وجبات خفيفة هزفت بوجبة الحداد وكانت عتصم بالبساطة وتخلو من الفخوم أو الخنز وتقتصر على البيض والغدس (١٨٥).

وجرت العادة ان يقتصر العزاء خلال الأيام السبعة على الأهل والاقارب من أطفال وابعاء وأمهات وأخوة وأخوات وزملاء الفقيد ، وكان هؤلاء لا يغادرون المنزل عادة الا لتأدية الشغائر الدينية في يوم السبت (١٨٦) ، وكانوا يذهبون الى المعبد مرتدين ملابس بيضاء (١٨٧) ، الأمر الذي يحملنا على الترجيح بأن اللون الأبيض كان رمزا للحداد في مصر الملوكية بدليل أنه عند وفاة الأمير بركة خان بن الظاهر بيبرس حزن عليه السلطان المنصور قلاوون وقام بارتداء الملابس البيضاء (١٨٨) .

وكانت هناك صلاة خاصة تقام في المنزل ثلاث مرات يوميا يقوم بالإشراف على تأديتها أحد أقارب المتوفى ، وكلماتها باللغة الأرامية وليست العبرية ، ولا تشير الى الموت مباشرة أو الفقيد ، وتبدأ بكلمات (باسم الله العظيم المقدس) وبعد الأسبوع الأول كانت فترة الحداد تستمر على مدى ١١ شهرا تؤدي خلالها صلاة الشكر كل يوم (١٨٩) .

وخلال فترة الحداد هذه كان أهل المتوفى ينزلون عن بقية أفراد المجتمع ، كما كانوا يتنعمون عن ارتداء الملابس الخيرية (١٩٠) .

(١٨٥) ابن زمره ، فتاوى دافيت بن زمره : ج ٦ ، ص ٢٥٤ .

(١٨٦) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ٤٤ .

(١٨٧) ابن زمره ، فتاوى ابن زمره ، ج ١٤ ، ص ١٢٢ .

(١٨٨) المقرئ ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ص ٦٦٩ .

(١٨٩) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ٤٤ .

Ashton (History of the Jews, II, p. 363.

(١٩٠)

وفي بعض الأحيان كان أهل المتوفى يخرجون عظامه من القبر بعد مرور فترة من دفنه ، ويسلفون بها إلى القديس لدفنه هناك ، وقد استمر هذا التقليد حتى القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي ، سواء أوصى المتوفى بذلك أو لم يوص (١٩١) ، وكانوا في هذه الحالة يضعون عظامه في تابوت أو كيس ، وقد يحدث في أثناء السفر بعض الحوادث ويتعرض كيس العظام للكسر ، لذا سئل بعض الربانيين بشأن هذا الأمر وهل يعتبر ذلك اهانة للمتوفى أو لا ؟ فأجابوا أن ذلك لا يشكل أي استخفاف أو احتقار للميت (١٩٢) .

وجرت العادة على أن يحتفل اليهود بالذكرى السنوية للمتوفى حيث كان أفراد الأسرة يقيمون صلاة خاصة على ضوء شمعة واحدة تكريماً للفقيد ، وكان القوم من غير أقارب المتوفى يغادرون المعبد قبل نهاية الاحتفال وفقاً لخرافة قديمة إذ كانوا يعتقدون أن أحدهم قد يدركه الموت كما حدث للفقيد ، وكثيراً ما كان رجال الدين ينصحون القوم بالتخلي عن هذه التقاليد ، ولكن تبين أن العادة كانت أقوى أثراً من التفكير الصحيح أو السليم (١٩٣) .

بقى أن نتعرض لموضوع ملابس اليهود في العصر المملوكي فقد فرضت على اليهود في فترات منقطعة من عصر سلاطين المماليك قيود شديدة في اللبس ، التزموا بها ولم يتخطوها ، وقد تمطت هذه القيود في الزمان بالغيار وهو اللبس الخفي لما يرتديه المسلمون لتمييزهم ، فقد عمن على اليهود أن يرتدوا الملابس

(١٩١) Ashfor, History of the Jews, pp. 362-363.

(١٩٢) ابن زمر ، فتاوى ابن زمر ، ج ٢ ، ص ٦١١ .

(١٩٣) زهار الضامى ، جولة في الدين ، ص ٤٥ .

الصفراء ، وتحدد اللون الأحمر للسامرة (١٩٤) ، وقد ألزمت المرأة اليهودية بارتداء الملابس الصفراء كما اشترط عليها أن ترتدي أزارا (١٩٥) من الكتان ، وأن تكون فردتا الخف الذي تلبسه في قدميها من لونين مختلفين (١٩٦) .

وجديز بالملاحظة أن هذه القيود لم تفرض على اليهود إلا في اوقات الأزمات فقط ، ولا يوجد في المصادر المعاصرة ما يثبت أن اليهود ألزموا في الاوقات العادية بهذه القيود المتعلقة بالملابس بل على العكس لدينا ما يشير الى تمتع نساء اليهود بارتداء أفخر الأزياء والملابس دون تفرقة بينهم وبين المسلمين (١٩٧) .

(١٩٤) سعيد عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٢١٦ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٧٤ ؛ ثناء عبد الرحمن بلال ، الملابس في العصرين القبطي والإسلامي ، ط (١) القاهرة ١٩٨٣ م ، ص ٧٠ .

(١٩٥) الأزار ، هو الملابس الكبيرة التي تلف بها المرأة ، عرفت بعدة أسماء متعددة نذكر منها البغلطاق والطر والحلة والفرجية والكاميلية والملحفة والشاية والأزار الذي كن أكثر السبلات شيوعا انظر احمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٧٧ ؛ Ahmad Abd al-Raziq, *La femme*, pp. 236-237 ;

وجاء في دوزي ما نصه : « أما المرأة فتشدد الزنار من تحت الأزار وقيل من فوق الأزار ، وفي عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م عمرا بأن يكون أزار النصرانية اذيق وأزار اليهودية أصفر وأزار السامرية أحمر » وكانت الفاسلة اذا خرجت تفصل ميتة تأخذ ورقة من عند المحتسب وتجعلها فوق عصابتها خفيطة لئلا يزارها حتى يعلم أنها غاسلة انظر :

Dozy, *Dictionnaire détaillé*, pp. 28, 29 ;

ماير ، الملابس الملوكية ، ص ١٢٥ ، ١٢٦ .

(١٩٦) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٢٤٣ ، ٢٨٤ ؛ سعيد

عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٢٤٢ .

(١٩٧) سعيد عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٢٢٢ ؛ ثناء عبد الرحمن ،

الملابس ، ص ٧٠ ، ٧٥ .

تُلبس الاخوة بصف نساء اجل الذمة في اياهم بانهمين « اذ
خرجن من دورهن ومثبن في الطرقات لم يعرفن ، وكذلك في
الحمامات ، وربما جلست الذمية في اعلى مكان من الحمام ..
على حين تجلس المسلمة دونها، ويخرجن الى الاسواق ويجلسن عند
التجار فيكرمونهن بما يشهدونه من حبس زين فلا يدرون انهن
اهل ذمة ... » (١٩٨) .

والحديث عن ملابس اليهود في مصر زمن سلاطين المماليك
يحتم علينا التعرض للملابس الرجال اولا التي تمثلت في القفطان
الذي كان يرتديه عدد كبير من اليهود ، وهو عبارة عن عباءة
واسعة طويلة تغطي الجسم كله من الرقبة حتى كعب القدم ،
وكانوا يستخدمون في ربطه الزنار (١٩٩) .

وقد امدنا الرحالة الالماني ارنولد فون هارف الذي زار مصر
في سنة ٩٠٢ هـ / ١٤٩٦ م برسم يمثل ملوكا وثلاثة رجال
احدهم مسلم وآخر يهودي والثالث نصراني ، ويستشف من هذا
الرسم ان القفطان الذي يرتديه المسلم كان لا يختلف عن القفطان
الذي يرتديه اليهودي او النصراني ، فهو يبدو على هيئة عباءة
واسعة طويلة تغطي الجسم كله ، وذات اكمام واسعة (٢٠٠) .

وكانت ملابس الرجال في عصر المماليك تتباين وتختلف حسب
مكانة الشخص ومركزه الاجتماعي ، فكان البعض يرتدي الشرابيـ

(١٩٨) ابن الاخوة . معالم القرية ، ص ٩٧ : عاشور ، المجتمع المصري ،
ص ٢٢٢ .

Ashtor , History of the Jews, II, p. 324. (١٩٩)

Letts, The Pilgrimage, p. 113. (٢٠٠)

وهي عبارة عن قميص من الحرير كان يلبسه اليهود المتدينون تحت ملابسهم (٢٠١) .

وفي عصر دولة المماليك الجراكسة صار اليهود يرتدون ملابس ثقيلة أو ملابس مصنوعة من الفراء (٢٠٢) . كما حرص معظم اليهود على ارتداء الملابس البيضاء في الأعياد ، ويبدو أن ذلك كان عادة عندهم (٢٠٣) ، ومن المعروف أن اليهودي كان يتمنى دائماً أن يدفن بملابس الأعياد أو بملابس يوم السبت (٢٠٤) .

ويبدو أن اليهود قد تأثروا بالمسلمين الذين كانوا يرتدون ملابس بيضاء ذات أكمام واسعة في الأعياد والمناسبات ، فارتدوا مثلهم ملابس بيضاء في الأعياد والمناسبات المختلفة كمعيد رأس السنة ويوم الغفران وفي شتى المناسبات المختلفة (٢٠٥) .

ولم يرتد اليهود السروال (٢٠٦) ، بل كانوا يكتفون بارتداء ملابس داخلية فقط (٢٠٧) ، أما في الشتاء فكانوا يرتدون ملابس

Letts, The Pilgrimage, p. 113. (٢٠١)

(٢٠٢) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ١٠٣ .

Mez, Die Renaissance des Islam, Heidelberg, 1922, (٢٠٣)
pp. 368, 376, 433.

Goitein, A Mediterranean Society, Daily Life, pp. 135-156. (٢٠٤)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 325. (٢٠٥)

(٢٠٦) السروال ، ورد في صحيح البخارى أن الرسول (ص) لوى الحجاج بارتداء السروال حتى وصلهم الى مكة ثم استبدله هناك بالازار وإن تعذر الحصول عليه فلا حرج في الإبقاء على السروال ، وكلمة سروال فارسية الأصل مشتقة من كلمة شلوار التي كانت شائعة في العصور الإسلامية الأولى . كذلك ، شاع استعمال السروال في اسبانيا واشتق الاسبان منها كلمة Zaraguelles وهي من أصل عربي وقد عرفها أهل المغرب . انظر :

Dozy, Dictionnaire Détaillé pp. 203-204.

Adler, Jewish Travellers, p. 137. (٢٠٧)

صوفية وحزام داخلى من الصوف المبطن بالقطن ، كما كانوا يغطون رؤوسهم بأغطية اشبه بعمامة كبيرة ذات لون معين ينز لطائفة اليهودى ، تلف حول قلنسوة (٢٠٨) او طاقية (٢٠٩) اسفلها (٢١٠) . وكانوا يرتدون فى اقدامهم حقاً محذب المقدمة يغطى وجه القدم بدون رباط (٢١١) .

وعن ملابس نساء اليهود فقد أجمع الرحالة الاوربيون الذين زاروا مصر فى العصر المملوكى على تشابه ملابس جميع نساء المدن من حيث شكلها العام (٢١٢) ، وعلى ذلك يمكن القول بان ملابس اليهوديات كانت لا تختلف كثيراً عن ملابس باقى نساء المجتمع المصرى ابان هذه الفترة .

وجدير بالذكر أن وثائق الجنيزة امدتنا ببعض الخطابات التى اشتملت على وصف لبعض الملابس التى تزود بها العروس عند

(٢٠٨) هى بديلة للطاقية ، وقد ذكر ابن بطوطة أن « ٠٠٠ الفتيان الاخوية وعلى رؤوسهم قلانس بيض من الصوف بأعلى كل قلنسوة قطعة موصولة بها فى طول ذراع وعرض أصبعين ، فإذا استقر بهم المجلس نزع كل واحد قلنسوته ووضعها بين يديه ٠٠٠ » انظر ابن بطوطة رحلة ابن بطوطة ، ص ٥٥ .
Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 368.

(٢٠٩) لم ترد فى المعجم ، وهى عبارة عن غطاء للرأس يلبس بغير عمامة وقد لبسها الاولاد والبنات ، وكثر ارتداؤها بين رجال الدولة والامراء والماليك والجناد وهى الدولة الجراكسية ، وكانت ألوان هذه الطواقى متعددة مثل الأخضر والاحمر والازرق والوان اخرى واغلب الظن انها من اصل فارسي ، انظر :
Dozy, Dictionnaire détaillé, pp. 281-282.

هاير ، الملابس المملوكية ، ص ٥٧ ، ٥٨ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 325. (٢١٠)

Letts, The Pilgrimage, p. 103. (٢١١)

(٢١٢) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢١٧ ؛

Dopp, Le Caire, Tome 24, 1951, p. 134.

زواجها ، وكذا أسعار هذه الملابس التي يبدو أنها كانت باهظة التكاليف وبعضها مصنوع من الحرير (٢١٣) .

وسنحاول هنا التعرف على هذه الملابس الخاصة بنساء اليهود مبتدئين بالإشارة إلى الملابس الداخلية التي كانت أحياناً طويلة ، وأحياناً قصيرة وذات أكمام كبار واسعة (٢١٤) ، وبعضها من الأقمشة الحريرية (٢١٥) ، ويبدو أن المئزر كان من أهم الملابس الداخلية وكان عبارة عن سروال يصل إلى الركبتين (٢١٦) ، ولم يكن يختلف كثيراً عما يرتديه الرجال في الحمامات العامة (٢١٧) .

ورغم قلة المعلومات التي وصلتنا عن شكل المئزر الخاص بالمرأة وعن أنواعه ، فقد عثرنا في أحد عقود الزواج التي ترجع إلى نهاية العصر المملوكي على إشارة تفيدنا في التعرف على أسعار هذا النوع من الملابس الداخلية ، إذ جاء في هذه الوثيقة أن المئزر كان يباع بستة دراهم مؤيدية (٢١٨) . واعتادت المرأة

Ashtor, History of the Jews, II, p. 326. (٢١٣)

Mayer, Costumes of Mamluk Women, IV, 17, 1943. (٢١٤)
p. 298.

Astor, History of the Jews, II, p. 326. (٢١٥)

Ashtor, L'Évolution des Prix, p. 41 ; Histoire des prix, (٢١٦)
p. 348.

أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٦٩ .

(٢١٧) السخاوي ، الضبوء اللامع ، ج ٢ ، ص ٣١٠ ؛ أحمد عبد الرازق ،

المرأة ، ص ١٧٠ .

(٢١٨) أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٧٠ ؛ الدراهم المؤيدية نسبة إلى

الملك المؤيد شيخ ، وقد ضرب من هذه النقود الفضة المؤيدية للدراهم التي كان وزنها يتراوح بين ٢٦٠ جرام ، ٢٨٠ جرام ، كما ضرب منها نصف الدرهم

الذي كان يتراوح ما بين ١٢٠ جرام ، ١٣٤ جرام ، والرابع كان وزنه يتراوح ما بين ٦٠-٩٨ جرام . وقد ضرب الدرهم المؤيدى في عام ٨١٨ هـ / ١٤١٥م

لنظر رافق النبراوى ، السكة الإسلامية ، ص ٢٩٠ ، ٢٤٤ .

أن ترتدى في المنزل جلبابا أشبه بقميص كان يصنع من نسيج يشبه الحرير ، وكانت ألوانه تتراوح بين الأصفر والأخضر والذهبي (٢١٩) .

ويفهم من بعض المصادر المعاصرة أن المرأة اليهودية اعتادت أيضا ارتداء قميص (٢٢٠) واسع طويل فوق ملابسها الداخلية تصل أطرافه إلى الأرض ، له أكمام كبيرة واسعة (٢٢١) . وأن هذا القميص كان في كثير من الأحيان ضيقا ملتصقا بالجسم ويظهر تفاصيله (٢٢٢) ، لذا كانت تضع فوقه سبله (٢٢٣) أو إزارا أصفر أو أبيض اللون يغطي جميع بدنهما ويعلو كل ملابسها (٢٢٤) ، وغالبا ما توقفت مقاييس هذه الأزر على حجم المرأة وعلى مدى طولها أو قصرها (٢٢٥) .

وتحدثنا المصادر التاريخية أن هذه الأزر كانت تصنع في بداية القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي من الحرير ،

(٢١٩) ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ١٢ ، ص ١٦٦ .
(٢٢٠) القميص ، كان يصنع في مصر من القماش البندقي ، وأحيانا من القطن أو الحرير وهو أبيض اللون بالنسبة للرجال ، أما المرأة فكان يصنع من الحرير الناعم ، انظر :

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 371.

(٢٢١) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، م ٩ ، ج ٢ ، ص ٢٦٧ .
(٢٢٢) ابن الحاج ، المدخل ، ج ١ ، ص ٢٤١ ، ٢٤٢ .
(٢٢٣) لم ترد هذه الكلمة في المعاجم ، وكانت عبارة عن حلة النساء الخارجية عندما يخرجن إلى الشارع ، كذلك ورد في كتاب وصف مصر كلمة سبله أي قميص طويل من قماش التفقاء يغطي جميع بدن المرأة ويعلو كل ملابسها ماعدا البرقع والحبرة ، انظر :

Dozy, Dictionnaire Détaillé pp. 199-200 ; Ahmad Abd al-Raziq, La Femme, p. 236.

(٢٢٤) سعيد عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٢١٨ .

(٢٢٥) أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٧٧ .

فقد روى المقرئ أن نساء هذا العصر استحبن الأزر الحريري بلف درهم ، وأنهن أبطلن لبس الأزار البغدادي مما اضطر أهل الدولة الى العمل على إبطال الأزار الحريرية والمنادة بمنع بيعها بل وتهديد المخالف بمصادرة جميع أمواله لحساب السلطان حتى أتتعت النساء عن لبس الأزر الحريرية لدرجة أنه نودي على أزار من الحرير بمبلغ ثمانين درهما ، ومع ذلك فلم يلتفت له أحد رغم لهفة نساء هذا العصر على هذا النوع من الملابس الحريرية (٢٢٦) . ولكن هذا التحريم لم يستمر طويلا وعادت المرأة الى ارتداء الأزر الحريرية الفاخرة . كذلك عرفت نساء اليهود نوعا آخر من الملابس عرف باسم الزمبوط وهو عبارة عن قميص من الصوف البنى ، مفتوح من الرقبة الى الوسط (٢٢٧) .

أما فيما يتعلق بأغطية الرأس فقد حرصت النساء عليه واستعملن لذلك الغرض الشاش (٢٢٨) ، وهو عبارة عن عصبة كانت تلبسها المرأة بحيث يكون أولها عند جبينها وآخرها عند ظهرها ، وكان يبلغ طولها أحيانا نحو ذراع وارتفاعها ربع ذراع ، ولكن كن يبالغن في زخرفتها أحيانا بالذهب واللؤلؤ (٢٢٩) .

ويستشف من إحدى وثائق الجنيزة التي ترجع الى عام ٧١٠ هـ / ١٣١٠ م أن بعض هذه الأغطية كان يزين بفصوص

(٢٢٦) المقرئ ، السلوك ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٨١١ : أحمد عبد الرازق ،

المرأة ، ص ١٧٧ ، ١٧٨ ، ماير ، الملابس للملكية وص ١٢٦ .

Lane, An Account of the Manners and customs, p. 32 ; (٢٢٧)

Ashtor, L'Evolution des prix, p. 41.

(٢٢٨) لم ترد هذه الكلمة في المعاجم ، وينكر دوزي أنها كانت عبارة عن

قطعة من القماش الرقيق الذي يلف حول العمامة انظر :

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 235.

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 239 ; Ahmad Abd al- (٢٢٩)

Raziq, La Femme, p. 238.

زرقاء، وخبات الصغيرة، من اللؤلؤ، وأن ثمن العصاية الواحدة كان يصل إلى ما يقرب من أربعة بغاتير (٢٣٠) .

ومن أغطية الرأس التي شاع استعمال النساء لها: على عصر سلاطين المماليك تتحدث المصادر المعاصرة عن العمامة التي كانت بمثابة زي للرجال والنساء على السواء يدلل ذلك الرسوم الذي أصدره السلطان الظاهر بيبرس عام ٦٦٢ هـ / ١٢٦٣ م وأمر فيه بأن ينادى في مصر والقاهرة « بأن المرأة لا يجوز أن تتعمم بعمامة ولا تتزيا بزي الرجال » وهدد كل من فعلت ذلك بعد مرور ثلاثة أيام من صدور هذا النداء ، بسلب كل ما عليها من كسوة وملابس (٢٣١) . ولكن من الواضح أن هذا النداء لم يحترم طويلا شأنه في هذا شأن بقية شأن بقية النداءات الأخرى التي أصدرتها الدولة المملوكية والتي هدفت بها التحكم في أشكال وأنواع ملابس نساء العصر ، إذ يعيب الفقيه المغربي بن الحاج على نساء عصره في القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي ، استعمالهن للعمائم التي على هيئة ستم الهجين المزدوج (٢٣٢) .

كذلك عرفت نساء مصر على عصر سلاطين المماليك البخناق (٢٣٣) ، وهو نوع من أغطية الرأس الصغيرة الحجم التي اشتد اقبال النساء عليه وكان يصنع من القماش

Goitein, A Mediterranean Society, Daily Life, p. 205. (٢٣٠)

(٢٣١) المغربي ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٥٠٢ ؛ أحمد عبد الرازق ،

المرأة ، ص ١٨٢ ، ١٨٤ .

(٢٣٢) ابن الحاج ، المبطل ، ج ١ ، ص ٢٤٢ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ،

ص ١٨٢ .

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 55 ;

(٢٣٣)

أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٨٨ ؛

الهرمزي (٢٣٤) . وكان لهذا النوع بسوق خاص يعرف بعسوق
 البخانقيين بمدينة القاهرة ، تحدثنا عنه المقرئى بقوله انه : معنور
 الجائين بالحوانيت المعدة لبئع الكوافى والطواقى التى تلبسهن
 الصبيان والبنات (٢٣٥) .

وقد امدتنا احدى وثائق الجئزة تنسب لسنة ٩١٧ هـ /
 ١٥١١ م بالعديد من المعلومات التى تنفد فى التعرف على أسعار
 البئق ، فقد بلغ سعر البئق المصنوع من الحرير الشامى
 ما يقرب من ١٥ نصف دينار أى سبعة دنائير ونصف الدينار (٢٣٦) ،
 والبئق الأخضر المصنوع من القماش الهرمزي ٤٣ نصف دينار
 أى ٢١ دينار ونصف الدينار ، والبئق المصنوع من القماش الهرمزي
 نفسه والمطرز بالذهب حوالى ثلاثة دنائير ، والبئق المصنوع
 من القماش الهرمزي والمطرز بخامات من اسطنبول بحوالى ثلاثة
 دنائير (٢٣٧) ، ووصل ثمنه أيضا فى وثيقة أخرى الى ما يقرب من
 ثمانية دنائير (٢٣٨) ، على حين بلغ ثمن البئق المصنوع من
 قماش هرمزي مطرز بخامات بيضاء حوالى أربعة دنائير
 فقط (٢٣٩) .

Ashtor, Histoire des prix, p. 351 ; Gottheil, fragments (٢٣٤)
 from the Cairo Genizah, pp. 178, 184.

(٢٣٥) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ١٦٨ ، ١٦٩ .

Ashtor, Histoire des prix, p. 351 ; Gottheil, Fragments (٢٣٦)
 from the Cairo Genizah, p. 184.

انظر الملحق رقم (١٨)

Ashtor, Histoire des Prix, p. 351. (٢٣٧)

Gottheil, Fragments from the Cairo Genizah, p. 184. (٢٣٨)

انظر الملحق رقم (١٧)

Ashtor, Histoire des prix, p. 351. (٢٣٩)

كذلك أمحنا المستشرق أشتور بنوع آخر من أغطية الرأس نقلا عن وثائق الجنيزة عرف باسم القجيحة ، والتي بلغ سعر المطرزة بخيوط من الذهب في عام ٧١١ هـ / ١٣١١ م حوالى دينار، والبيضاء المزينة بالرسوم دينارين أما الفجيحة المصنوعة من الحرير الأبيض فكان يصل ثمنها الى دينارين ونصف ، في الوقت الذى كان سعر القجيحة الكتانية الناعمة المطرزة بالذهب يصل الى ثلاثة دنائير ونصف (٢٤٠) .

وتمدنا المصادر المملوكية أيضا بأسماء الحجب المختلفة التى كانت تضعها النساء فوق وجوههن ، وكانت عبارة عن منديل تستعمل لاختفاء الوجه ، اذ لم يكن باستطاعة المرأة في تلك الفترة ان تطوف في شوارع المدينة بغير حجاب ، الا اذا كانت من بين الجوارى القائمت على الخدمة في المنازل والقصور (٢٤١) .

ولم يكن هناك فرق بين النساء اليهوديات والمسلمات فيما يتعلق بالنقاب ، فالجميع كن يرتدين النقاب (٢٤٢) ، فقد حرصت النساء عند خروجهن الى الشوارع على اخفاء وجوههن بخمار

Ashtor, Histoire des prix, p. 350.

(٢٤٠)

(٢٤١) فقد روى أن عمر بن الخطاب رأى جارية عليها قناع فضربها بالدرّة وقال « انتشبهين بالحرائر !! » وقد كان يؤمّن من لباسهن « ابن الصاج ، المجلد ، ج ١ ، ص ١٤٥ : أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٨٨ ، ١٨٩ .

(٢٤٢) النقاب عبارة عن قناع اسود اللون اكتفى فيه بعمل فتحتان للعينين ، وقد شاع استخدامه بين عامة النساء ، انظر أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩١ ؛

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 424 ; Ashtor, Histoire des prix. p. 325 ; Mayer, Costumes of Mamluk, p. 75 ;

ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٣٠ .

أو برقع (٢٤٣) أسود اللون يغطي الوجه كله ، تضعه المرأة بطريقة لا تمكن أحداً من رؤية وجهها في حين تمكنها من رؤية كل ما يحيط بها (٢٤٤) ، وهذا البرقع كان يصنع من الحرير ، وأحيانا كانت المرأة تغطي وجهها بشبكة لها فتحات صغيرة فوق العينين ، وفي بعض الأحيان كانت النساء ترتدين البرقع باللوانه المختلفه الأبيض والأخضر أو الأزرق (٢٤٥) . وقد بلغ سعر النقاب المزين باللون الأسود في سنة ٧١١ هـ / ١٣١١ م دينارا واحدا والنقاب الأبيض المزين باللون الأسود دينارا ونصف الدينار ؛ أما النقاب المطرز بالأحجار الكريمة فكان ثمنه يصل الى ستة دنائير (٢٤٦) ، وأحيانا عشرة دنائير كما يستشف من وثيقة أخرى (٢٤٧) .

ومن الحجب التي شاعت بين نساء العصر المملوكي تشير المصادر المعاصرة الى المقنعة التي عرفت أيضا باسم القناع (٢٤٨)

(٢٤٣) البرقع عبارة عن غطاء للوجه أسود اللون تخفي به المرأة وجهها ، وقد ذكر دوزي أن النساء في خراسان ترتدين الجادر وهو من الحرير وأطلق عليه اسم برقع وكان يغطي البدن من قامة الرأس حتى القدم مع ترك فتحة لكى ترى بها المرأة ، واستخدم البرقع في القرن ٨ هـ / ١٤ م كما يذكر دوزي ، ويخرجن ملتحفات متبرقععات فلا يظهر منهن شيء ... انظر : Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 68.

سعيد عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٢١٨ .

(٢٤٤) سعيد عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٢١٨ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 326. ٢٤٥)

Ashtor, Histoire des prix, p. 352. ٢٤٦)

Gottheil, fragments from the Cairo Genizah, p. 184. ٢٤٧)

انظر الملحق رقم (١٨) .

(٢٤٨) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٤٢٣ ، هامش (١) : ابن الحاج

المدخل ، ج ١ ، ص ١٤٥ ؛

انظر أيضا ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٢٠

Ashtor, Histoire des prix, p. 172 ;

والتي كانت تصنع غالبا من المسلمين وتثبت تحت أزار المرأة بعد أن تلف بها وجهها تماما (٢٤٩) ، ويفهم من ماير أنها كانت غلى أنواع : قناع شبكى أسود يغطى الوجه كله ، وقناع مثل القناع الأول ولكنه به فتحتان للعينين ، وقناع للوجه أبيض أو استنود يطلق عليه اسم برقع (٢٥٠) ، وكان ثمن المقنعة البيضاء يبلغ دينارا ، أما المقنعة التي كانت تصنع وفقا للطراز الشامي فكان ثمنها يصل الى ثلاثة دنائير ونصف . ويستشف أيضا من وثيقة أخرى مؤرخة بسنة ٩١٧ هـ / ١٥١١ م أن المقنعة المصنوعة من نسيج القوال المحلى كان ثمنها يصل الى اثني عشر نصف دينار أى ستة دنائير (٢٥١) ، ونقرأ كذلك عن الشعرية ، نوع من الحجاب كانت النساء تضعه على وجوههن وكان يستخدمه الرجال أيضا ، ووصل ثمن الواحدة منها ١٧ أنصاف دينار أى ٨ دنائير ونصف (٢٥٢) وأحيانا ٧ دنائير فقط (٢٥٣) ، وهنا كذلك الطرحة التي كانت توضع على الرأس وتنسدل على الوجه فتخفيه عن

Serjeant , Material for the History of Islamic Textiles, AI, New York, 1968, pp. X, p. 76 ; XI-XII, pp. 105-114-117 ; XV-XVI, p. 78.

والنقاب عبارة عن قناع أسود اللون اكتفى فيه بعمل فتحتين للعينين ، وقد شاع استخدامه بين عامة النساء ، انظر ، أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩١ ؛

Ashtor, Histoire des prix, p. 325 ; Dozy, Dictionnaire Détaillé, p. 424 ; Mayer, Costumes of The Mamluk, p. 75.

ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٣٠ .

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 376. (٢٤٩)

ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٣٠ ؛

Mayer, costumes of the Mamluk, p. 73.

Ashtor, Histoire des prix, p. 352. (٢٥١)

Ashtor, Histoire des prix, pp. 352-353. (٢٥٢)

Gotthell, Fragments from the Cairo Genizah, p. 18 4. (٢٥٣)

انظر الملحق رقم (١٨) .

أعين الفضوليين من الرجال (٢٥٤) ، ويستشف من إحدى وثائق
الجنيزة التي ترجع إلى عام ٧١٠ هـ / ١٣١٠ م أن ثمنها وصل
إلى ستة دنائير (٢٥٥) .

أما فيما يتعلق بأحذية نساء العصر المملوكي ، فيفهم من
المصادر المعاصرة أنها كانت تطابق في أشكالها وخفتها وفخامتها
أحذية الرجال المعروفة باسم الخف ، والتي كانت تصنع عادة من
جلد ملون (٢٥٦) ، وينبغي أن نشير هنا إلى أن المرأة الذميمة
كثيرا ما ألصقت على عصر سلاطين المماليك بأن ترتدي خفين
أحدهما أسود والآخر أبيض ، تمييزا لها عن أختها المسلمة (٢٥٧) .
على أنه من الواضح أن هذه القيود بالنسبة للأحذية لم تفرض
على الذميات من النساء إلا في أوقات الإزمات فقط ، ولا يوجد في
المصادر المعاصرة ما يثبت الزامهن بهذه القيود في الأوقات
العادية ، بل على العكس هناك ما يشير إلى تمتعهن بارتداء أوفر
الأخفاف دون تفرقة بينهن وبين المسلمات .

وكانت هناك أنواع أخرى من الأخفاف التي ترتديها المرأة
في الشوارع أطلق عليها اسم المدارس (٢٥٨) ، أشارت إليها

Dozy, Dictionnaire détaillé; p. 257 ; Serjeant, Material (٢٥٤)
for History, XIII-XIV, p. 103.

Ashtor, History of the Jews, III, Fragments from the (٢٥٥)
Cairo Genizah, 67, 68, pp.

انظر الملحق رقم (١٤) .

Letts, The Pilgrimage, p. 106.

(٢٥٦) .

ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٢٩ : أحمد عبد الرازق ، المرأة ،
ص ١٩٢ .

(٢٥٧) المقريزي ، السلوك ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٩٢٣ : القلقشندي ، صبح
الاعشى ، ج ١٣ ، ص ٢٨٤ : أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩٢ .

Dozy, Dictionnaire détaillé, p: 186 ; (٢٥٨)

ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٢٩ .

المصادر الملوكية من حين لآخر ، خاصة عندما كان يستخدم بمثابة سلاح من قبل سوقة النساء عندما ترغب احداهن في التعبير عن غضبها ضد أحد الضحايا من الرجال أو من النساء ممن يقومون بين يديها (٢٥٩) .

وكانت نساء عصر سلاطين المماليك يجصلن على جميع ما يلزمهن من الأحنية والأخفاف من سوق الأخفافين الذي شيده الأمير يونس الثوروزى دوا دار السلطان الظاهر برقوق بعد عام ٧٨٠ هـ / ١٣٧٨ م ، ونقل اليه جميع الأخفافين وبياعى أخفاف النساء (٢٦٠) .

بقى أن نشير أيضا الى « القباقيب » الخشبية التى كانت تمتاز بقوائمها المرتفعة التى تبلغ فى بعض الأحيان ما يقرب من التسع بوصات (٢٦١) ، والتى كثيرا ما كانت مرصفة بالذهب والأحجار الكريمة أو بالصدف أو العاج أو الأبنوس (٢٦٢) ، وكانت النساء تستخدم هذه « القباقيب » عند الاستحمام وفى بعض الأحيان فى المنازل كوسيلة للكشف عن مفاتن أقدامهن التى كثيرا ما كانت تنقش بأشكال بدیعة من الجناح (٢٦٣) .

(٢٥٩) المقريزى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٢٦٠ ، ابن تغرى بردى ،
النجوم الزاهرة ، ج ٨ ، ص ٤٦ ، أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩٢ .
(٢٦٠) المقريزى ، الخطط ، ج ٣ ، ص ١٧٠ ، أحمد عبد الرازق ، المرأة ،
ص ١٩٤ .

(٢٦١) Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 347 ;

أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩٤ .

(٢٦٢) المقريزى ، السلوك ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٨١٤ : أحمد عبد الرازق ،

المرأة ، ص ١٩٤ : ماير ، الملابس الملوكية ، ص ١٢٩ .

(٢٦٣) Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 348 ;

أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩٥ .

والواقع أن هذه القباقيب قد لعبت دورا محظونا في تاريخ نساء عصر الماليك عندها ضربت شجرة الدر، أولى سلاطين هذه الدولة بالقباقيب حتى الموت على أيدي جوارى زوجها عز الدين أيبك الذي كان قد سبق لشجرة الدر أن اغتالته أيضا بالقباقيب (٢٦٤).

وطبقا لما جاء في عقد زواج عثر عليه ضمن وثائق الجنيزة يرجع الى نهاية العصر المملوكي ، كان ثمن زوج القباقيب يصل الى خمسة انصاف دينار (٢٦٥) .

وامدتنا وثائق الجنيزة أيضا ببعض المعلومات على حلى نساء اليهود ، فقد جاء في وثيقة سنة ٩١٧ هـ / ١٥١١ م إشارة الى عدة انواع مختلفة من الحلى التي كانت تزين بها العروس في العصر المملوكي كالدلايات الفضية التي كانت تعلق على الرقبة وترخى الى الصدر (٢٦٦) . ومن المعروف أن نساء الفلاحين كن يقبلن علي هذا النوع من الحلى وكانت الدلايات الخاصة بهن تتألف من سلاسل فضية تعلق على الأصداع وترخى الى الصدر ويجعل في آخرها جلاجل من فضة وبرق ونحو ذلك (٢٦٧) .

ووجدت أيضا الدلايات الذهبية فقد اشارت احدى وثائق الجنيزة الى زوج من الدلايات الذهبية والمصنوعة من العقيق التي

(٢٦٤) ابن اياس . بدائع الزهور ، ج ١ ص ٩٢ ، أحمد عبد الرازق ، المرأة ،

ص ١٩٥ ؛ ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٢٩ .

(٢٦٥) Ashtor, Histoire des prix, p. 352 ; Gottheil, fragments from the Cairo Genizah, p. 184.

انظر الملحق رقم (١٨) .

(٢٦٦) Gottheil, fragments from the Cairo Genizah, pp. 178-179.

انظر الملحق (١٧)

(٢٦٧) أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٦٣ .

بلغ -سغيرها إزيغة دنائير- (٢٦٨) . وإشارت وثائق الجنيزة كذلك الى الاساور التي كانت تصنع من الذهب وتطلى بها نساء اليهود والى الخواتم الذهبية والفضية المحلاة بالأحجار الكريمة التي بلغ ثمن أحدها وهو خاتم من عقيق أربعة دنائير ، كذلك كان سعر الخاتم المزين بأحد الفصوص الكريمة (٢٦٩) أما الخاتم المزين بحجر من الفيروز فكان سعره يصل الى دينارين . والخاتم المصنوع من الذهب الخالص فكان ثمنه يرتفع الى سبعة دنائير (٢٧٠) .

ويبدو أن نساء اليهود في العصر المملوكي قد أقبلن على التزين بأقراط مصنوعة من العاج بدليل أن وثائق الجنيزة قد أشارت اليها بكثرة (٢٧١) .

بقى أن نشير في النهاية الى ملابس أولاد اليهود في العصر المملوكي ، اذ يفهم من المستشرق الفرنسي آشتور أنها كانت تتكون من ثلاث قطع أساسية تمثلت في القميص والسروال الداخلي ،

Ashtor, History of the Jews, III, Fragments from the (٢٦٨)
Cairo Genizah, pp. 72, 75.

انظر الملحق رقم (١٩) .

Gotthell, Fragments from the Cairo Genizah, pp. 178- (٢٦٩)
179.

انظر الملحق رقم (١٧) .

Ashtor, History of the Jews, III, fragments from the (٢٧٢)
Cairo Genizah, pp. 72-73.

انظر الملحق رقم (١٩) .

Gotthell, Fragments from the Cairo Genizah, p. 178. (٢٧١)

وعن الوثيقة انظر الملحق رقم (١٧) .

والملايس الخارجية التى أطلق عليها اسم جبة (٢٧٢) ، كما ارتدوا فوق رعوسهم الطواقى (٢٧٣) . أما ملايس البنات فجرت العادة أن يغطين كل أجسامهن كالنساء ، كذلك الحال بالنسبة للوجه السدى كن يقمن بتغطيته بوشاح (٢٧٤) معين كما يفهم من أحد المراجع اليهودية (٢٧٥) .

(٢٧٢) عرفت فى بلاد الشام وهى عبارة عن لباس خارجى مصنوع من القطن يرتديه بعض الناس حتى القدم والبعض الآخر حتى الركبة ، وليس لها ياقة ، وأحيانا يكون للجبة حزام ، وقد استخدمت فى مصر حتى يومنا هذا ، وجاء فى دوى ما نصه أن ٠٠٠ الخلعة جبة عتابى حمراء وفوقها فرجية ، وهى عبارة عن جبة من الحرير الأحمر ، والفرجية تلبس من فوقها ، وكان السلطان يرتدى جبة صوف بيضاء ، انظر :

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 107-111.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 326.

(٢٧٣)

(٢٧٤) طبقا لما ورد فى المعاجم العربية فهو عبارة عن حزام من الجلد مزخرف بالذهب واللؤلؤ والأحجار الكريمة ، ترتديه المرأة وقد ذكر المتنبي ما نصه .

ترفع ثوبها الأذراف عنها قبيقى من وشاحها شسوعا

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 429.

انظر :

Ashtor, History of the Jews, II, p. 327.

(٢٧٥)

وجاء فى ماير أن الفتيات كن يلبسن بدلا من الحجاب الطراقي والكوافى ، التى كان لها سوقى خاص فى القاهرة يطلق عليه اسم سوق البخانتين ، انظر حابر ، الملايس الملوكية ، ص ١٣٦ .

الأعياد والمواسم والاحتفالات

لكل أمة أعياد ومواسم تحتفل بها كذكرى لتاريخ معين في حياتها ، وللإهود مواسم وأعياد يحتفلون بها بأداء طقوس وصلوات خاصة (١) ، وقد كان الإهود يحتفلون في عصر سلاطين المماليك بأعيادهم في حرية تامة ، وشاركهم أخوانهم المسلمون في بعض هذه الاحتفالات ، وأعياد الإهود ذات سمة اجتماعية خاصة بهم ، كما كانت هناك أعياد اتخذت شكل الاحتفال القومى على حد نعبرنا المعاصر ، وذلك لارتباطها بحياة المصريين جميعا مثل الاحتفال بوفاء النيل (٢) .

وقد قسمت المصادر العربية أعياد الإهود الى قسمين (٣) :

الأعياد الشرعية وعددها خمسة وهى ما نطقت به التوراة مثل عيد

(١) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٣٢ .

(٢) محمود رزق ، المجتمع المصرى ، ص ٢٣٢ .

(٣) النويرى نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ١٨٧ ، ١٨٩ : المقرئى ، الخطط ،

ج ٢ ، ص ٤٧١ وما بعدها ؛ القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٣٦ ،

٤٢٨ ؛ تريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ١٦٠ ؛ هويدا عبد العظيم ،

رمضان ، المجتمع المصرى فى مصر الاسلامية من الفتح العربى الى العصر

الفاطمى ، الهيئة العامة للكتاب ١٩٩٤ ، ج ٢ ، ص ٦٧ .

رأس السنة ، وعيد الجور أو عيد الغفران أو صوماريا ؛ وعيد المظلة ؛ وعيد الفطر أو الفصح ؛ وعيد الأسابيع أو عيد العنصرة أو الخطاب ؛ وأعياد محدثة بخلاف أعيادهم الشرعية من أشهرها عيد الفوز وعيد الحانوكا (٤) :

ويعد عيد رأس السنة أول هذه الأعياد الشرعية ، وكان يُعرف عندهم باسم « روش هساناه » ويحل في اليوم الأول من شهر تشرين (أوائل أكتوبر) ، ويحتفل به لمدة ثلاثة أيام (٥) . وهو يناظر عيد الأضحى عند المسلمين ، في ذكرى امتداء الله لاسماعيل بعد أن كاد إبراهيم عليه السلام أن يذبحه تنفيذاً لأمر الله سبحانه وتعالى ، ويعتبر هذا العيد أيضاً عيد عتق وحرية عند اليهود

(٤) النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ١٨٧ ، ١٨٩ ؛ المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٧٤١ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٣٦ .

(٥) وهو أحياء لذكرى قتل جدليا بن احيقاف الذى ولاه بختنصر ملك بابل على البقية الباقية من اليهود فى فلسطين بعد الاستيلاء عليها ، ونقل من يصلح للخدمة من اليهود الى بابل ، وتروى القصة أن أعداء اليهود دبروا مؤامرة لقتل جدليا فى هذا اليوم حتى يتمكنوا من اتمام اباداة هذه البقية الباقية معه من بنى اسرائيل ؛ انظر حسن ظاها ، الفكر الدينى ، ص ٢٠٢ ؛ نبيل عيد الحميد سيد احمد ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية لليهود فى مصر ١٩٤٧ م - ١٩٥٦ ، القاهرة ١٩٩١ م ، ص ١٧٧ ؛ عيله السيد حنفي ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية لليهود ، مصر الفترة ١٨٠٥ - ١٨٨٢ م ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الدراسات الانسانية فرع البنات - جامعة الأزهر ، القاهرة ، ص ٢١٢ ؛ جيلان محمد عباس ، الأعياد والاحتفالات فى مصر الاسلامية وجذورها التاريخية منذ الفتح العربى وحتى نهاية عصر المماليك الجراكسة ٩٢٣/٢١ هـ / ٦٤٣ - ١٥١٧ م ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، كلية السياحة والفنادق جامعة حلوان ١٩٩٦ ، ص ١٢٩ .

لخلاصهم من فرعون ، وقد عرفت أيضا بعيد البشارة أى البشارة بالعتق والحرية (٦) .

وقد اعتاد اليهود فى هذا العيد النفخ فى أبواق تتخذ من قرن خروف بالإضافة الى الصفائر ، وهكذا كانوا يفعلون فى أيام الصيام ، والنفخ فى البوق عادة دينية ، وللبوق ثلاث فتحات أو شقوق ، ومنه نوع يكون للنواح والحزن كصوت الانسان الذى يبكى ، ومنه للتأوه كصوت مريض ، وأصواته طويلة وعريضة ، وقد وجد البوق منذ القدم عند الشعب الامورى ، وفى العصر المملوكى لم يستعمل اليهود البوق للدلالة على رأس السنة وبالدات فى العيد ، وبالتالى فلم يكن هناك بوق مطلقا (٧) .

ولهذا العيد عدة طقوس منها الطهارة المقدسة وتجديد فترة حكم الملك الإله والملك البشر الذى يعد مثل الرب فى الأرض ، ويعتبر اليهود هذا اليوم بداية لعشرة أيام توبة وطلب غفران لذا ينهك اليهود فى الصلوات طالبين المغفرة والعفو ، وعيد رأس السنة ويوم عيد الغفران عيدان متلازمان فى المعنى والمضمون ، وهذا العيد يوم فرح وسعادة وعلامة على أن الجميع قد نجوا الحساب ، ويرتدى اليهود فى أثناء هذا العيد الملابس البيضاء الدالة على السعادة والفرح ، وكان يحرم عليهم ارتداء الملابس السوداء (٨) .

(٦) حسن ظاظا ، الدائر الدينى ، ص ٢٠١ ، ٢٠٢ : محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٥ : الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٣٠ ، حرف ق - ر ، ١٩٨٤ م ، ص ٤٢٧ : نريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ١٦٠ : هويدا عبد العظيم ، المجتمع فى مصر الاسلامية ، ص ٦٧ : نبيل عبد الحميد ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية لليهود ، ص ١٧٧ : عيلة حنفى ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية لليهود ، ص ٢١٢ .

(٧) المؤسسة العربية الكبيرة ، ج ٣٠ حرف ق - ر ، ١٩٩١ ، ص ٤٣٠ .

(٨) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٣٠ ، ص ٤٢٩ .

ومن العادات التي كانت متبعة في هذا العيد تناول الأطعمة التي يغلب على أسمائها رموز وكلمات طيبة، تدخل على النفوس السعادة ، ويتناولون في اليوم الثاني الأطعمة الجديدة كما يتم الانتفاض من الخنوب بجانب نهر ويجرى مائي . وفي هذا اليوم كان الأصدقاء والأهل يقومون بالتزاور وتبادل التهاني بمناسبة السنة الجديدة ، وكانت هناك عادة معروفة وهي عدم النوم في هذا اليوم بل تقرأ التوراة ، وتقام الصلاة ، وتنفيذ الأوامر الدينية ، وهناك بعض اليهود الذين اعتادوا على قراءة الزمائر والاطالسة فيها (٩) .

ويعتقد الربانيون من اليهود أن الكتب تفتح في السماء وتكتب أعمال الناس ويصدر الحكم على الأفراد والأهم في هذا اليوم ، كما اعتاد اليهود في هذا العيد أيضا أن يذهبوا إلى مأدعة العشاء تفاجا وعسلا كنوع من التفاؤل بالسنة الجديدة (١٠) .

والعيد الثاني من أعياد اليهود هو « عيد الغفران » (١١) أو عيد صوماريا أي الصوم العظيم ويسمونه بالعبرية « يسوم كيبور » ويحل في اليوم التاسع من تشرين (أكتوبر) وهو يوم صيام عن الطعام والشراب وانشغال بالعبادة واستغفار ، وكان هذا العيد يبدأ قبيل غروب الشمس ويستمر إلى ما بعد غروب شمس اليوم التالي ، ومدته ٢٧ ساعة ، يجب فيها الصيام ليلا

(٩) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٠ ، ص ٤٢٦ ، ٤٢٢ .

(١٠) محمد يحيى ، اليهودية ، ص ١٢٥ .

(١١) يوسف مطوب ، المرشد الأمين ، ص ٨٢ ؛ نريمان عيد الكريم ، معاملة

غير المسلمين ، ص ١٦١ ، جريدا عبد العظيم ، المجتمع في مصر ، ص ٦٧ .
جيلان عباس ، الأعياد والاحتفالات ، ص ١٤٢ .

ونهارا كما يحرم فيه الاشتغال بأى شئ عدا العبادة (١٢) . وقد تشدد السامرة في صيام ذلك اليوم لدرجة أنهم لم يستثنوا منه الاطفال الرضع (١٣) .

وكان اليهود يشترطون رؤية ثلاث كواكب عند الغروب لجواز الانطار ، ويعتقد أن هذا الصوم هو تمام الأربعين الثالثة التى صامها موسى عليه السلام ، ويؤمنون أن الله تعالى يغفر لهم فيه جميع ذنوبهم ما عدا الزنا بالمحصات ، وظلم الرجل لأخيه وانكار ريبيبة الله تعالى (١٤) .

ويرى بعض الباحثين أن هذا العيد الذى يرجع الى عصور العبرانيين الاولى مرتبط بأصول الشريعة اليهودية التى قررت يوما فى العام لحساب الذات ، وأن اليهود من طول ما عانوه من اضطهادات على طول تاريخهم جعلوا هذا اليوم يوما لنقض موافقتهم وأكل الديون التى عليهم لغير اليهود مما أوجد معارضة بعض فقهاء اليهود فى العصر الحديث (١٥) .

وتبدأ صلاة المساء فى يوم العيد ببيان يسمى (كل نذرى) بمعنى كل النذور (١٦) ، وصلاة كل النذور (١٧) ، فهما الكلمتان

(١٢) الخالدى ، المقصد الرابع ، ص ٢٠٤ ؛ النويرى ، نهاية الارب ، ج ٨ ، ص ١٨٧ ؛ القلقشمدى ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٣٦ ؛ ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢٠٢ ، محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٥ ، سناء عبد اللطيف ، الجيتو اليهودى ، ص ١٨٨ .

(١٣) مراب فرج ، القزءون والربافون ، ص ١٧ ، ١٨ .
(١٤) النويرى ، نهاية الارب ، ج ٨ ، ص ١٨٧ ، ١٨٨ ؛ القلقشمدى ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٣٦ ؛ قاسم عبده ، اهل الذمة ، ص ١٢٤ .
(١٥) حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢٠٣ .
(١٦) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٥ .

(١٧) صلاة يهودية تفتح بها الطقوس الدينية فى مساء عيد يوم الغفران . انظر محروز فارحى ، كتاب الصلوات ، ص ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ؛ رشاد الشامى ، الشخصية اليهودية ، ص ٢٠١ .

الاوليان من صلاة مساء عيد الغفران ، وتعتبر بهتابة بداية لكل صلوات هذا العيد وعلان عن التحلل من كل الذنور والايثانات التي قطعها اليهودى على نفسه على امتداد السنة ، وهى تنلى قبل الغروب ، وقد تحددت صيغة هذه الصلاة في عصر جاؤينم (١٨) ، ولذلك فان الصلاة كانت مكتوبة باللغة الآرامية ، وليست اللغة العبرية ، وقبل تلاوة هذه الصلاة كان يتم فتح التابوت المقدس ، ويخرجون أسفار التوراة ويكرمون صفوة الحاضرين من المصلين بلمسها وكان هؤلاء يقفون بجوار إمام الصلاة الذى كان يقوم بدوره بتلاوة هذه الصلاة وفق لحن مميز لم يتغير على مر مئات السنين ، وهذه الصلاة كانت تعلى اليهودى من كل العهود والذنور التي قطعها على نفسه ويلجأ إليها اليهود الذين تظاهروا بالاسلام أو المسيحية ليعودوا كما كانوا يهودا (١٩) ، وكان هذا العيد ينتهى بصلاة تسمى « نعيه » ثم ينفخ في البوق لإعلان انتهاء العيد بعد أن يردد المصلون يهوه هو الرب (٢٠) .

أما عيد المظلة أو عيد الظلل وأسمه بالعبرية « سكوت » فكان الاحتفال به يبدأ في الخامس عشر من شهر تشرين (أكتوبر) ويستمر مدة سبعة أيام (٢١) ، وقد عرف هذا العيد أيضا باسم

(١٨) انظر المدخل من ٣٩ ، هامش (٢)

(١٩) محمد يحز ، اليهودية ، ص ١٣٥ ، رشاد الشامى ، الشخصية اليهودية ،

ص ٢٠٢ ، الموسوعة للعبرية الكبيرة ، ج ٣٠ ، ص ٤٣٩ ، ٤٣٨ .

(٢٠) محمد يحز ، اليهودية ، ص ١٣٦ ، ١٣٥ .

(٢١) حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢٠٣ ، محمد يحز ، اليهودية ،

ص ١٢٤ ، فريمان عيد الكريم ، محاضرة غير المبسطين ، ص ١٦١ ، هويدا

عبد العظيم ، المجتمع فى مصر ، ص ٦٨ ، نبيل عبد الحميد ، الحياة الاقتصادية

والاجتماعية ، ص ١٧٧ ، عبلة حنفى ، العيمة الاقتصادية والاجتماعية ،

ص ٢١٢ ، جيلان عباس ، الاعياد والاحتفالات ، ص ٢٤٤ ،

« عيد الحصاد » لانه يحدد الفترة الانتقالية من عام زراعى الى عام آخر. (٢٢) .

ويجانب الشكل الزراعى لهذا العيد كان له جانب دينى ، وفقا لما جاء فى التوراة ، لكن تعلم اجيالكم انى فى مظال استكنت بنى اسرائيل لما اخرجتهم من ارض مصر » (٢٣) .

وقد ذكر عيد المظال ايضا فى سفر زكريا (٢٤) ، على اعتبار انه عيد المطر الذى يجعل كل الشعوب تسجد للرب اله الجيوش وتحتفل بعيد المظال ، وهو عيد خروج بنى اسرائيل من مصر بعد فرارهم من فرعون وقبل ان يدخلوا الى ارض اسرائيل وبعد ان تلقى موسى الوصايا العشر على جبال الطور ، جلس بنو اسرائيل داخل المظال التى حمتهم من المطر والشمس فاكلوا بها ونأهوا ، وكان عيداً للخروج من مصر (٢٥) .

ولذلك اعتاد اليهود فى هذا العيد الجلوس تحت ظلال سعف النخيل الاخضر وأغصان الزيتون وغيرها من الاشجار التى لا يتناثر ورقها على الارض تذكرا للعمام الذى اظلم به الله تعالى بعد خروجهم من مصر (٢٦) وفى الليلة الاولى من هذا العيد كان يتحتم

-
- (٢٢) سفر الخروج ، الاصحاح الثالث والعشرون لقوة ١٤ : ١٧ : الاصحاح الرابع والثلاثون ، لقوة ٢٢ : ٢٣ : عملة حننى ، الحياة الاقتصادية ، ص ٢١٢ .
- (٢٣) سفر اللاويين ، الاصحاح الثالث والعشرون ، لقوة ٣٣ : ٣٤ .
- (٢٤) سفر زكريا ، الاصحاح الرابع عشر ، لقوة ١٦ : ١٩ .
- (٢٥) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٦ . حرف س . ص ١٩٩١ م . ص ٢٧ .
- (٢٦) يوسف ابراهيم ، المرشد الامين ، ص ٨٦ ، ٨٧ : النويرى ، نهاية الارب ، ص ١٨٧ ، ١٨٨ : المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ص ٤٧٧ : القليشيدى ، صبح الاعشى ، ج ٢ ، ص ٤٣٦ ، ٤٣٧ : سنام عبد اللطيف ، الجيتى اليهودى ، ص ١٨٨ .

على اليهود أن يجلسوا في المظلة لتناول الوجبة الأساسية وفي الأيام التالية كان يمكنهم تناول طعام بسيط يمكنهم من التسلسل الطعام خارج المظلة ، ولكن هناك رأي لرابي اليعازر بأن الذي يجمل ويزين المظلة لا يمكنه الأكل خارجها بل يجب عليه أيضا أن يتناول كل طعامه فيها ، كما كان يرى أن النوم يجب أن يكون داخل المظلة ، لكي تكون المظلة كالبيت الدائم ، ومع هذا فقد جرت العادة أن يعنى من النوم بها ، بسبب البرد الشديد أو الحر الشديد ، كما كان يعنى من الجلوس فيها في حالة وجود مطر شديد يتسرب إلى داخلها ، وكان يسمح في هذه الحالة لليهودى بالعودة إلى منزله والنوم فيه (٢٧) .

وجرت عادة اليهود إبان هذا العيد أن يقوموا بسكب الماء على المذبح ، وعند اقتراب الفجر ، ومع حلوله كانوا يقومون بالنخ في الأبواب بالصيحات وهم يقومون بضخ المياه ليحصلوا على ماء السكب (٢٨) .

وكان عيد المظلة يحتفل بها يسمى « شيمنى عصرت » أي الثمين الختامى ، وقد ارتبط هذا اليوم ابتداء من القرن الثالث الهجرى / التاسع الميلادى بعيد « فرحة التوراة » الذى يسمى « سمحت توراة » وفي يوم عيد فرحة التوراة هذا كان اليهود ينتهون من قراءة كتاب موسى الخمسة ، وكان الاحتفال يبدأ بمواكب يحمل فيها لفائف التوراة ويغور الأولاد تحت سن الثالثة عشرة حول منصة القراءة في المعبد تحت مظلة شال التوراة (٢٩) .

(٢٧) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٩ ، ص ٢٧ : جيلان غبان ، الأعياد والاحتفالات ، ص ١٤٥ .
(٢٨) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٩ ، ص ٢٩ : جيلان عباس ، الأعياد والاحتفالات ، ص ١٤٦ .

(٢٩) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٤ .

وكانت قراءة التوراة تعد من الأمور المهمة والضرورية في عيد المظلة وفقاً لما جاء في التوراة في عيد المظال حينما يجيء جميع إسرائيل لكي يظهروا أمام الرب الهك في المكان الذي يختاره تقرأ هذه التوراة أمام كل إسرائيل في مساكنهم ، أجمع الشعب الرجال والنساء والأطفال والقريب لكي يسمعوا ويتعلموا أن يتقوا الرب الهكم ويحرصوا أن يعملوا بجميع كلمات هذه التوراة « (٣٠) » .

وقد جرى عرف اليهود أثناء هذا العيد الدخول إلى المعبد للصلاة ، وفي يد كل واحد منهم غصن من الأغصان التي تستعمل في تهئية هذه الظلل ، فيضربون على الكراسي بهذه الأغصان حتى تنساقط أوراقها كلها ، ويعتقدون أنه مع سقوط الأوراق تستطع عنهم دنوبهم التي ارتكبوها طوال السنة (٣١) .

وكان يتم تخزين المحصولات الزراعية الغذائية أثناء الاحتفال بهذا العيد للسنة كلها ، عن طريق تكديس المؤن من التمر والتين الجاف والزيتون والزبيب والنبذ لذلك كان هذا العيد يسمى أيضاً بالعبرية « حج ها أسيف » أي عيد التخزين (٣٢) .

والعيد الرابع هو عيد الفصح (٣٣) ، والفصح هو عيد

(٣٠) سفر التثنية ، الإصحاح الحادى والثلاثون ، فقرة ١٠ ، ١٢ : عيلة جنفى ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ٢١٤ .

(٣١) حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، عيلة جنفى الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ٢٦٤ .

(٣٢) سفر التثنية ، الإصحاح السادس عشر ، الفقرة ١٢ : حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢٠٣ ، ٢٠٤ .

(٣٣) موسى بن ميمون ، دلائل الحائرين ، ج ٣ ، ص ٦٥٥ : يوسف إبراهيم ، اليهود الأمم ، ص ٧٧ ، ٧٨ : نبيل عبد الحميد ، الحياة الاقتصادية ، ص ١٧٦ : غريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ١٦١ : هويدا عبد العظيم ، المجتمع في عصر الإسلام ، ص ٦٨ : عيلة جنفى ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ٢١٤ : جيلان عباس ، الأعياد والاحتفالات ، ص ١٤٨ .

الربيع عند اليهود (٣٤) ، وقد سمي أيضا عيد الفطير ، وكان موعده في التاسع عشر من شهر نيسان (آخر مارس وأوائل أبريل) (٣٥) ، وقد اختلفت الطوائف اليهودية حول مدة الاحتفال بهذا العيد فهي سبعة أيام عند القرائيين ، وثمانية عند الريانيين ، وستة فقط لدى السامرة (٣٦) ، ويعد الاحتفال بهذا العيد ببنائية احياء لذكرى نجاة بنى اسرائيل من فرعون ، وخلصهم من العبودية في مصر ، ومن هنا جاء اختيار « سعديا الفيومي » من علماء اليهود ان يسموه « الفسخ » أى الفرج بعد الضيق (٣٧) .

وقد اكتسب هذا العيد على مر العصور أكثر من اسم ، لكل منها معناه ومغزاه ، وأشهر هذه الاسماء الفصح ، وأصل معناه القديم الحظو والمروور والعبور ، ويذكر هذا الاسم اليهودي بأكثر من شيء منها مرور ملك العذاب فوق أرض المصريين دون المساس باليهود ، ومرار الشتاء ليفسخ المجال للربيع ، وعبور اليهود من العبودية الى الحرية ، وعبور البحر مع موسى (٣٨) .

وكلمة الفصح تعني في التوراة الضحية التي ضحى بها اسرائيل في الرابع عشر من نيسان (آخر مارس وأوائل أبريل)

-
- (٣٤) حسن ظاها ، الفكر الديني ، ص ٢١٨ .
 (٣٥) النويري ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ١٨٧ ؛ القرطبي ، الخط ، ج ٢ ، ص ٤٧٢ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ / ص ٤٣٧ .
 (٣٦) مراد فرج ، القراءون والريائيون ، ص ١٧ ، ١٨ ؛ حسن ظاها ، الفكر الديني ، ص ٢١٨ ؛ محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٣٢ .
 (٣٧) النويري ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ١٨٧ ، ابن الوردي ، ثلثة المختصر ، ص ١٠٢ / أبي الفداء ، المختصر ، ج ٢ ، ص ٨٨ ؛ حسن ظاها ، الفكر الديني ، ص ٢١٨ ؛ فيل عبد الحميد ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ١٧٦ ؛ عيلة جنفي ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ٢١٤ .
 (٣٨) حسن ظاها ، الفكر الديني ، ص ٢١٩ .

مساء ، أى عشية خروج بنى إسرائيل من مصر ، وهناك عيد آخر اسمه عيد الفطائر ملحق بعيد الفصح فهو يبدأ فى اليوم الخامس عشر من نيسان وفقا لما ورد فى التوراة (٣٩) .

وكان يمسح بدم الضحية على جلق الباب فى المنازل التى يسكن بها اليهود (٤٠) .

وكان يتم الاحتفال بهذا اليوم باكل الخبز المصنوع من عجينة طرية لا يدخله الملح ولا الخميرة تذكارا بأنهم عند مغادرتهم مصر لم يكن لديهم الوقت ولا فراغ البال للثائق فى الخبز والانتظار على العجين حتى يخمر (٤١) ، وفى هذا العيد كان يجتمع أفراد العائلة حول مائدة تضم صينية تحوى على بعض أصناف الطعام مرتبة ترتيبا خاصا ، وكانت هذه الأصناف تتألف من ذراع خروف مجهر ، وبيض مسلووق ، وخس وعشب وكرفس وكوب خل وماء مالح وحلوى مصنوعة من زبيب أو يلح مع اللوز ، ولكل صنف من الأصناف رمز خاص به فالبيض المسلووق تذكرا لقربان العيد الذى كان يقدم قديما فى الهيكل ، والخس والعشب المر والكرفس والخل أو الماء المالح تذكرا للحياة القاسية التى عاشها اليهود فى مصر ، والحلوى ذكرى للطين الذى يضعه اليهود أيام استعبادهم فى مصر ، ويقص فيه رب البيت على أفراد العائلة قصة خروج اليهود من مصر وتكون هذه المائدة فى الليلتين الأولى والثانية من عيد الفصح . ويجب على كل شخص فى هاتين

(٣٩) سفر الخروج ، الأصحاح الثانى عشر فقرة ٦ : ٧ : سفر اللاويين : الأصحاح الثالث والعشرون ، فقرة ٥ : ٨ .

(٤٠) سفر الخروج ، الأصحاح الثانى عشر فقرة ٧ : ٨ .

(٤١) حسن طاطا ، الفكر الدينى ، ص ٢١٩ ، الفتح جلال ، العقيدة اليهودية ، ص ٢٦ : رشاد الشامي ، الشخصية اليهودية ، ص ١٥٧ .

الليلتين أن يشرب أربع كؤوس من نبيذ ، الكأس الأولى من أجل
التقديس ، والثانية بعد تقديم الشكر على الخلاص من العبودية ،
والكأس الثالثة بعد تقديم الشكر لأجل الطعام ، أما الرابعة فيتم
شربها بعد تلاوة التمجيد للرب ، وعيد الفصح هو وقت القيام
بالحج الى بيت المقدس (٤٢) .

ويبدو أن بعض اليهود كانوا يلجئون الى خلط عجينة فطيرة
الفصح بدم بشرى يفضل أن يكون من أحد المسيحيين أول أحد
المسلمين (٤٣) .

كما اعتاد اليهود في أثناء هذا العيد تناول اللحوم المشوية
بشرط عدم طهيها بالماء ، وبشرط أن يتم تناولها بعد الشئ مباشرة ،
وقد ورد في التوراة أن الشعب اليهودى كان عليه ارتداء الاحذية
وقت تناول الطعام ، وكان يمنع اليهودى أيضا من ترك أى شئ
من اللحم حتى صباح اليوم التالى ، وفي حالة بقاء شئ منه يحرق
بالنار (٤٤) .

وقد تم بعد ذلك اضافة بعض الفقرات الى سفر الخروج
في الاصحاح الثانى عشر مثل « كل ابن غريب لا يأكل منه ...
ولكن كل عبيد رجل مبتاع بنفسه تحتته ثم يأكل منه ... » (٤٥)

(٤٢) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٢ : سناء عبد اللطيف ، الجيتو ،

ص ١٨٧ .

(٤٣) يوسف ابراهيم ، المرشد الأمين ، ص ٨١ : حسن طاطا ، الفكر

الدينى ، ٢٢٢ .

(٤٤) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ٧٧ ، حرف م - ن ، ص ٩٤٧ : شيل

عبد الحميد ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ١٧٧ .

(٤٥) سفر الخروج ، الاصحاح الثانى عشر ، فقرة ٤٣ ، ٤٩ .

وكانت الفطائر تؤكل خلال سبعة أيام ، ويهيئهم في أيام السبت أكل الفطير المختمر . أما بالنسبة لموضوع الضحية فيكون في خلال سبعة أيام على النحو الآتي لكل أسرة (- ثوران ، وغزالة واحدة وسبعة كباش) مطبا كان يحدث في عيد الأسابيع ، وهذا العدد يعد أقل من ضحية عيد المظلة مع أنه جاء في سفر حزقيال (٤٦) ، أن الأضحية الخاصة بعيد الفصح كانت مساوية لضحية عيد المظال (٤٧) .

أما عن الطقوس التي كانت تتم داخل المعبد اليهودي ، فكانت تتمثل في قراءة الأسماء المعتادة في المعبد ، وفي يوم السبت الذي يلي عيد البوريم (٤٨) ، ويتم قراءة قضية تفسير البقرة التي وردت في سفر العدد (٤٩) حتى يذكر الجميع موضوع الطهارة الواجبة للعبد ولضحية الفصح . أما يوم السبت الذي يأتي قبل أول الشهر في نيسان فكانت تقرأ قضية تفسير الجديد من سفر الخروج (٥٠) التي تهتم بالفطائر وبخاصة في عيد الفصح . وفي أول يوم للفصح كانت تسمى صلاة الظل ، وفي سبت بداية العيد كانت تقرأ لفظة الفصح ، أما في أيام حلول العيد في اليوم السابع للفصح فكان يقرأ المديح والتسابيح ، وفي كل يوم اثنين كانت تقرأ التوراة ، وهذا لا وجود له في عيد المظلة (٥١) ، وفي آخر يوم تكون أغنية البحر في قضية البعث في سفر الخروج (٥٢) .

-
- (٤٦) سفر حزقيال ، الأصحاح الخامس والأربعون فقرة ٢١ ، ٢٥ .
 (٤٧) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٧ ، ص ٩٤٧ .
 (٤٨) انظر عيد البوريم في هذا الفصل .
 (٤٩) سفر العدد ، الأصحاح التاسع عشر فقرة ٦ ، ٧ .
 (٥٠) سفر الخروج ، الأصحاح الثاني عشر ، فقرة ١ ، ٢ .
 (٥١) سفر التثنية ، الأصحاح السادس ، الفقرة ٨ ، ١٦ .
 (٥٢) سفر الخروج ، الأصحاح الثالث عشر ، فقرة ٢٧ ، ٢٨ ، الأصحاح
 طمابش والعشرون ؛ الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٧ ، ص ٩٥٢ .

وكان اليهود يودعون عيد الفصح بالزماير والمدائح والقرائيل
والاغاني ، كما كانوا قديما يضحون في هذا العيد ويقدمون سنبله
شعير على المذبح شكرا للرب على المحصول لان هذا العيد كان
ايضا عيداً للربيع (٥٣) .

أما خاتمة الاعياد الشرعية فهو عيد الاسابيع ، او عيد
المنصرة او عيد الخطاب (٥٤) ، وكان مواعده في السادس من
سيوان (يونيه) ، ولقد ورد في ذكر هذا العيد في التوراة في كل
من سفر الخروج (٥٥) ، وسفر التثنية (٥٦) وسمى بعيد الحصاد
في سفر الخروج (٥٧) وبيوم البكورة في سفر التثنية (٥٨) ، ومن
هذين الاسمين يمكن التعرف على الطابع الزراعي الخاص الذي
يعبر عنه هذا العيد الذي كان يحين في موعد حصاد محصول
الحنطة (٥٩) . لذا كان يعرف باسم شفعوت بالعبرية اي عيد
الحصاد (٦٠) .

(٥٣) يوسف ابراهيم ، المبدأ الأمين ، ص ٨٦ ، محمد بحر ، اليهودية ،
ص ١٢٣ ، ١٢٤ ، حسن ظاهي ، الفكر الديني ، ص ٢٢٢ .
(٥٤) سفر الخروج ، الاصحاح الرابع والثلاثون ، آية ٢٢ ، محمد بحر ،
اليهودية ، ص ١٢٤ ، نزيهان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ١٦٢ ،
نبيل عبد الحميد ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ١٧٧ ، جيلان عباس ،
الاعياد والاحتفالات ، ص ١٥٥ .

- (٥٥) سفر الخروج ، الاصحاح الرابع والثلاثون ، آية ٢٢ .
- (٥٦) سفر التثنية ، الاصحاح السابع عشر ، آية ١٠ ، ١٦ .
- (٥٧) سفر الخروج ، الاصحاح الثالث والعشرون ، آية ١٧ .
- (٥٨) سفر التثنية ، الاصحاح الثامن والعشرون ، آية ٢٥ .
- (٥٩) الموسوعة العبرية للكبير ، حرف الشين ، ١٩٨٠ م ، ص ٢٨٨ .

(٦٠) حسن ظاهي ، الفكر الديني ، ص ٢٢٨ ، محمد بحر ، اليهودية ،
ص ١٢٤ .

وفي هذا اليوم لنزل الله تعالى على بني اسرائيل الفرائض
مضمنة الوصايا العشر المنسوبة الى نبي الله موسى عليه السلام ،
كما يمثل هذا العيد ذكرى مخاطبة الله لشيوخ بني اسرائيل ببيع
موسى على جبل طور سيناء على ما يزعمون . وكان اليهود
يصنعون في هذا العيد الحلوى التي يتفننون في عملها ويأكلونها ،
ولهذا العيد اسم عبري هو « عشترا » بمعنى الاجتماع (٦١) .

وقد اعتاد اليهود في هذا العيد تناول الاطعمة المصنوعة
من الالبان ، كما كان من مظاهر هذا العيد تزيين المنازل باللون
الاخضر وتجميلها بوضع اوراق على شكل نبات من النباتات
المقدسة (٦٢) .

وكان يهود مصر في العصر المملوكي يرتدون في هذا العيد
الملابس البيضاء ، وكان من عاداتهم ايضا في هذا العيد تقطيع
التفاح الى اجزاء صغيرة وتوزيعه في المعابد على الاطفال ، وكانوا
يرددون هذا الدعاء « هكذا يكافيء الله شعب اسرائيل المشرد في
اي مكان والله قادر على جمعنا معا مرة اخرى . . . » (٦٣) .

اما من اعياد اليهود المحدثثة والتي لم ترد في التوراة ولكن
تمت اضافتها الى الاعياد التي نص عليها العهد القديم كذكرى
لحوادث معينة ، واحتفل بها اليهود في العصر المملوكي ، فتمت
على رأسها عيد الفوز الذي كان يعرف عندهم باسم « البوريم »

(٦١) يوسف ابراهيم ، المرشد الأمين ، ص ٨١ : النويري ، نهاية الادب ،
ج ٨ ، ص ١٨٨ : المقرئ ، الخط ، ج ٢ ، ٤٧٣ : القلقشندي ، صبح الاعشى ،
ج ٢ ، ص ٤٢٧ : ابو الغداء ، المختصر ، ج ١ ، ص ٨٨ .
(٦٢) الموسوعة العبرية الكبيرة ، حرف الشين ، ص ٢٨٨ .
Ashtor, History of the Jews, II, pp. 380, 381. (٦٣)

أو عيد استير ، وكان اليهود يحتفلون فيه بذكرى نجاتهم على يد
 (امرأة يهودية تدعى استير) . كانت قد تزوجت بأحد ملوك الفرس
 وكان لهذا الملك وزير يدعى هامان أراد أن يهلك اليهود ، غير أن
 كبتير استطاعت أن تحبط مؤامرة هامان ، ودبرت له مكيدة انتقامية
 عليه ، لذلك كان يعد عندهم بمثابة عيد فرح وسرور ، وتوزيع فيه
 الهدايا على الأصدقاء والفقراء (٦٤) ، وكان موعد الاحتفال بهذا
 العيد في الثالث عشر من شهر آذار (مارس) ، وكان يعرف عند
 الكتاب العرب بناسم « عيد المسخرة » أو عيد « المسأخر » بسبب
 ما كان يجري فيه من اسراف اليهود في شرب الخمر والسكر ولبس
 الأضمة والملابس المتكرية على طريقة المهرجان أو الكرنفال (٦٥).

وقد بالغ اليهود ابان العصر المملوكى فى اظهار السرور فى اثناء
 احتفالاتهم بهذا العيد ، وضاروا يضمنون هيكلا ورقيا ويمثلونه
 بالخيالة رمزا لما كان ليعيشوا به فى مهرجان يضم سائر اليهود ثم
 يتوسون بحرقه فى النهاية (٦٦) .

(٦٤) سفر استير ، الاصحاح الاول وما بعده : النويرى . نهاية الارب .
 ج ٨ ، ص ١٨٩ : ابن الوردى ، قسمة المهتمر ، ج ٢ ، ص ١٠٣ : المقرئى ،
 الخط ، ج ٢ ، ص ٤٧٢ : القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ٢ ، ص ٤٢٧ :
 القسطل ، ص ٢٩٩ : القسطل ، ص ٢٩٩ : سماء عبد اللطيف ، الجيتو اليهودى ،
 ص ١٨٨ : شهور فارسي . كتاب الكشكولات حسب طقس السفارديم ، تعريب هلال
 يعقوب فارحى ، ص ١٩٤ : ص ٦٤ : الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٥ ،
 حرف (١) ص ٩٨ وما بعدها : عيلة حنفي ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ،
 ص ٢١٦ : جيلان عباس ، الامياد والاحتفالات ، ص ٢٥٣ .
 (٦٥) حشيش الفكر النهدي ، ص ٢٠٧ : عيلة حنفي ، الحياة الاقتصادية
 والاجتماعية ، ص ٢١٧ .

(٦٦) النويرى ، نهاية الارب ، ج ٢ ، ص ١٨٩ : المقرئى ، الخط ، ج ٢ ،
 ص ٤٢٣ : القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ٢ ، ص ٤٢٧ .

والعيد الثاني من أعياد اليهود المستحدثة هو عيد «الحنكة» أو «الحنوكة» ومدة الإحتفال به ثمانية أيام تبدأ في ليلة الخامس والعشرين من شهر كسلو (ديسمبر) ، وترجع مناسبة هذا العيد إلى سنة ١٦٥ ق.م حيث كانت بلاد الشام تحت الحكم البطلمي وحاول انطيوخوس (٦٧) إرغام اليهود على عبادة الأصنام ولكن الكاهن الأكبر متاتيا قاد حركة مقاومة ضده يعاونه في ذلك أحد أبنائه ، وقد أمكن للكاهن متاتيا بمساعدة أصغر أبنائه من استعادة الهيكل اليهودي أو المعبد من جيوش البطالمة ، وفي الخامس والعشرين من كسلو تم تنظيف المعبد من التماثيل اليونانية وقسم متاتيا وابنه يهوذا بتزويده بمذبح طاهر جديد ، وبعدها تم فتح المعبد من جديد للشعائر الدينية ، ولكنهم لم يجدوا الوقود الكافي لإضاءة الهيكل فاضطروا إلى إضاءة عدد من المصابيح التي كانوا يشعلونها على الأبواب في كل ليلة لمدة ثمانى ليال بالكم المتوافر لديهم من الوقود ، وقد أطلق على هذا العيد أيضا اسم القدشين لأن المعبد أعيد فتحه من جديد (٦٨) .

(٦٧) انطيوخوس الرابع الملقب باسم أبيفانيس ١٧٥ - ١٦٢ ق.م ، كان واحدا من أبرز ملوك البيت السلوقي واشدها عشقا للحضارة الاغريقية ، وبناء للحوضر العامرة الجديدة ، وإعادة بناء الحواضر الشرقية العتيقة على طراز هيليني جديد ، وجاء بالمستوطنين الجدد من مقدونيا وبلاد اليونان ليعيد دعم العنصر الاغريقي في الشرق الأدنى ، كما كان مغرما بطريقة الحياة الرومانية ، كما كان كريما جوادا ، متواضعا ، مولعا بالمرح والحياة ، وكان محبوبا من شعبه ، فقد نجح في الوصول بمملكته إلى أعلى درجة من الكفاءة والمقدرة ، انظر سيد احمد على الناصري ، تاريخ وحضارة مصر والشرق الأدنى في العصر الهلنستي ، القاهرة ١٩٩٢ م ، ص ٢٥٥ ، ٢٥٦ .

(٦٨) محمد بحر اليهودية ، ص ١٢٧ : سناء عبد اللطيف ، الجيتو ، ص ٢٨٨ : قاسم عيده ، أهل النمة .

M. Grinbaum, Beiträge Zur Vergleichenden Mythologie aus der Hagada ; ZDMG, 31, 1877, p. 281.

عبلة حنفي ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ٢١٥ هامش ٣ .

وكان الاحتفال بهذا العيد يبدأ بإشعال شموع « الحانوكا » واللفظة الأخيرة اختصار لكلمة افتتاح المذبح ، وكان اشعال الشموع واجبا على كل يهودى ، وذلك بأن يضع شمعة أمام منخل البيت من الخارج ، وأحيانا كان يتم وضعها على المائدة ، وعادة اشعال الشموع كان يقوم بها الرجال والنساء على حد سواء ، لأن من يشعل الشموع كان يبارك ببركتين : واحدة للاشغال وأخرى للمعجزة الخاصة بهذا العيد ، وبعد ذلك كان اليهود يقومون بأداء صلاة قصيرة ، ثم يقومون بمباركة الطعام بحديث عن المعجزات الخاصة بالهانوكا ، وفيها يكون الحديث عن انقاذ الرب لحنطة التوراة (٦٩) ، كما يقرأ على اشعال الشموع في الشمعدان كما ورد في التوراة في سفر الخروج (٧٠) ، وكان يحرم التحنن والصيام على جميع اليهود في أيام الاحتفال الثمانية لعيد المشعل أو الحانوكا ، كما اعتادت النساء على الراحة وعدم العمل في هذا اليوم في وقت اشعال الشموع ، وكان معظمهن ينشغلن بتناول الأطعمة ، وكان اكل الحلوي من الزلايبة مشهورا في هذا العيد (٧١) .

وقد عثر على مینورا ترجع الى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى ، كانت تستخدم في عيد الحانوكا (٧٢) ، والمینورا كلمة عبرية تعنى الشمعدان ، أصلها الشمعدان الذهبى ذو الفروع السبعة الذى كان قائما في خيمة الاجتماع ، وكان في هيكل سليمان عشر مینورات ذهبية فضلا عن مینورات فضية ، ويتأخذ المینورا شكل شجرة يخرج منها سبعة فروع فنجد قائما في الوسط حوله من كلا الجانبين ثلاثة فروع ، فهي تأخذ فكرة

(٦٩) الموسوعة العبرية الكبيرة ، حرف الحاء ، ١٩٨٠ م ، ص ٧١١ .

(٧٠) سفر الخروج ، الأصحاح الثامن ، فقرة ١٠ ، ١١ .

(٧١) الموسوعة العبرية الكبيرة ، حرف الخاء ، ص ٧١١ .

(٧٢) الموسوعة العبرية الكبيرة ، حرف الخاء ، ص ٧١٥ .

تفسير لشعلاتها السبع بأنها أعين الرب الحامية في الأرض ، كما
شجرة الحياة . وقد جاء في سفر زكريا (٢٠٤ - ٣ ، ١١ - ١٢)
تفسير لشعلاتها السبع بأنها أعين الرب الحامية في الأرض كما
تفسر أحيانا بأنها ترمز لأيام الخلق الستة ويوم السبت ، ويفسر
يوسيفوس شمعات الميثورة بأنها ترمز إلى الكواكب
السبعة (٧٣) .

وفي القرن التاسع الهجري / الخامس عشر الميلادي كان
طراز المينورة شائعا ، وأخذت مینورة الحانوكا مكانها على يمين
عقد التوراة طوال العام وهذا مماثل لمكان المينورة الذهبية في
المعبد القديم ، وقد تطورت مینورة عيد الحانوكا من المرسجة
البسيطة النخارية التي تشعل بالزيت في العصر الروماني ،
ووجدت مینورة الحانوكا على نوعين أحدهما للإيقاد في المنازل
ولها حائط ساند ، وبها فجوات صغيرة لوضع الفتائل أو المصابيح
ويطلق عليها حانوكا طراز المقعد أو النيش (٧٤) .

وقد شاهد القلقشندي أحد احتفالات اليهود بهذا العيد ،
ومن المعروف أن القرائيين لا يعترفون بهذا العيد (٧٥) .

أما فيما يتعلق بيوم السبت (٧٦) ، فيعتبر العيد الأسبوعي
للإهود وهم يتدسونه لاعتقادهم بأن الرب استراح فيه بعد أن

(٧٣) المسيرى ، موسوعة المفاهيم ، ص ٢٨٨ ؛ سمية حسن المعبد اليهودي ،
ص ٨ ، ٩ .

(٧٤) سمية حسن ، المعبد اليهودي ، ص ١٠ ، ١١ .

(٧٥) القرينى ، الخطط ، ص ٤٧٢ ؛ تريتون ، أهل الذمة ، ص ١٢٠ ؛

قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ١٢٧ ؛

Grünbarm, Beiträge, p. 281.

(٧٦) موسى بن ميمون ، دلالة الحائرين ، ج ٢ ، ص ٢٩٢ ؛ نبيل عبد الحميد ،

الحياة الاقتصادية ، ص ١٧٩ .

خلق العالم وكان الاحتفال بهذا اليوم يبدأ من غروب شمس الجمعة ويستمر حتى غروب يوم السبت ، ومن مظاهر الاحتفال به الكف عن القيام بأي عمل ، كما نص علي ذلك صراحة في الوصايا العشر المنسوبة الى موسى في التوراة ، وقد تكررت الوصايا العشر بنفس الالفاظ تقريباً في الاصحاح العشرين من سفر الخروج ، والاصحاح الخامس من سفر التثنية ، ومن المواضع التي اختلفت فيها الروايتان الموضوع الذي تشرح فيه حكمة تعطيل العمل يوم السبت ، فرواية الخروج تجعل ذلك لأن الله نفسه استراح في هذا اليوم بعد انتهائه من تكوين الخليقة ، وتقول : « ... واليوم السابع سبت للرب الهك ، لا تصنع فيه عملاً لك ، أنت وابنتك وابنتك وعبدك وامتك وبهيكت ونزيلك الذي في داخل ابوابك ، لأن الرب في ستة أيام خلق السموات والارض والبحر وجميع ما فيها ، وفي اليوم السابع استراح . ولذلك بارك الرب يوم السبت وقدسه » (٧٧) ، وفي رواية سفر التثنية يبدو أن الحكمة في تقديس يوم السبت ترجع الى الرغبة في تمكين الانسان والحيوان من الراحة بعد أسبوع من العناء ، ولا يرتبط ذلك هنا بأن الله استراح في اليوم السابع ، بل ربما كان المفهوم من السياق هو ربط هذه الراحة بالتححرر من السخرة والعبودية ، عندما كان قوم موسى لا يزالون في مصر عبيداً للفرعون يعملون بأمره ، ولا يحق لهم أن يستريحوا يوماً واحداً في الأسبوع ، فهذه الرواية تقول : « احفظ يوم السبت وقدسه كما أمر الرب الهك ، وفي ستة أيام تعمل وتصنع جميع أعمالك واليوم السابع سبت للرب الهك لا تعمل فيه عملاً أنت وابنتك وابنتك وعبدك وامتك وثورك وحمارك وسائر بهائمك ، ونزيلك الذي في داخل ابوابك لكني يستريح عبدك وامتك مثلك ، وأذكر أنك كنت عبداً في أرض مصر فأخرجك الرب

(٧٧) سفر الخروج ، الاصحاح العشرون ، للفقرة ٨ : ١٢ : نبيل عبد الحميد ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ١٧٩ .

الهلك من هناك بيد قوية وذراع مجودة ولذلك امرك الرب الهك
بان تحفظ يوم السبت. « (٧٨) » .

وعادة ما يكون على المائدة رغيفان كذكرى للامن والنسلوى
انشاء تجوالهم في البرية ويكون الرغيفان على شكل جدائل رمزا
لاكليل العرس ، اذ ان السبت يرمز اليه كعروس ، ويودع
السبت بتلاوة صلوات البركة ، مما استقبل في تمجيد الرب حول
قدح من نبيذ او اى شراب ، وعادة ما تكون القراءة حول
شمعة (٧٩) .

وعادة ما يكون على المائدة رغيفان كذكرى للامن والنسلوى
على تنفيذ الاوامر المتعلقة به ، وقد اهدنا احد المراجع الذى يرجع
الى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى بالعديد من
التفاصيل المتعلقة باستقبال اليهود لهذا اليوم ، فاشار الى أنهم
كانوا يجلسون على شكل دائرة فوق سجادة . ويقف الساقى
بالقرب منهم وامامه قطعة صغيرة من النسيج يبسطها فوق
السجادة ثم يقوم باحضار كل انواع الفاكهة الموسم ويضعها على
قطعة النسيج ويبدأ الضيوف بأخذ كئوس الخمر مترنمين بالصلوات
(القدوش) حتى يفرغوا من شرابهم تماما ، فيقوم الساقى بجمع
الكئوس منهم ويضعها بترتيب الجماعة الموجودة ، وعادة ما يعيد
ملاها مرة ثانية ليشربوها الى نهايتها ثم يبدأ كل ضيف بأخذ
ثمرتين او ثلاث ثمرات من الفاكهة مياكل بعضها ، فى الوقت الذى

(٧٨) سفر التثنية ، الاصحاح الخامس ، فقرة ١٢ : ١٦ ؛ حسن ظاها ، الفكر

الدينى ، ص ١٩٩ ، ٢٠٠ .

(٧٩) حسن ظاها ، الفكر الدينى ، ص ١٩٩ ؛ محمد بحر ، اليهودية

ص ١٢٢ .

يرتد فيه باقى الجماعة عبارات الدعاء بالصحة: والخياة (٨٠) .
وبعدها يتوجهون بملابسهم الجديدة الى المعبد ، حيث يقومون
بتريد الاغانى والانشيد ، ثم يقومون بأداء صلاة المغرب ،
وتستمر الصلاة الى ساعتين من الليل ، ثم يرجعون بعد ذلك الى
منازلهم ويقومون بالتقديس ، ثم يأكلون خبزا في حجم الزيتون
وبعدها يقومون بأداء بركة الطعام ، ويسبب كل هذه العبادات
كان اليهود لا يؤدون فى عشية أيام السبت صلاة العبر
جماعة (٨١) .

ويلاحظ وجود عدة اختلافات بين القرائين والريانيين فيما
يتعلق بيوم السبت (٨٢) ، فقد تشدد عنان بن داود (٨٣) فى أحكام
السبت فحرم العلاج بالادوية يوم السبت كما حرم اجراء الختان
وان كان قد جعله عند مغيب هذا اليوم ، ومنع كذلك الخروج يوم
السبت مثلها منع اكل الاطعمة الساخنة وايقاد الشموع ليلة
السبت ، حتى ولو تم اشعالها بواسطة شخص غير يهودى ، فى
الوقت الذى اوجب فيه اعداد الطعام والخبز قبل الدخول فى
السبت — أى حتى مغيب شمس يوم الجمعة — لاستخدامه يوم
السبت ، كما اجاز عنان نقل الماء للشرب من أى مكان فى يوم
السبت (٨٤) .

Adler, Jewish Travellers, p. 220.

(٨٠)

Adler, Jewish Travellers, p. 221.

(٨١)

(٨٢) محمد يحر ، اليهودية ، ص ٤٨ .

(٨٣) انظر الباب الثالث الفصل الاول .

(٨٤) مراد فرج ، القراءون والريانيون ، ص ١١٥ ؛ محمد الهوارى ، السبت

والجمعة فى اليهودية والاسلام ، القاهرة ١٩٨٨ م ، ص ٤٢ ؛ الاختلافات بين
القراءون والريانيون ، ص ٥٠ .

وأجاز الرباتيون الجماع في يوم السبت ، بل أوجبوه تبركا بالسبت ، لأنهم كانوا يعتبرونه يوما للمتعة ، أما القراءون فكانوا يحرمون الجماع في هذا اليوم ، لأنه يوم مقدس للرب يجب أن يكون المرء فيه طاهرا ، واستندوا في ذلك الى ما ورد في العهد القديم (٨٥) ، واعتبروا أن المضاجعة لابد أن تكون من أجل النسل ، وحرّموا كذلك مضاجعة الحامل على العكس من الرباتيين الذين كانوا يسمحون بذلك (٨٦) .

أما فيما يتعلق بنقل الاحمال في يوم السبت ، فقد ورد قول ارميا « ... تحفظوا بانفسكم ولا تحملوا حملا يوم السبت ولا تدخلوه في ابواب اورشليم ، ولا تخرجوا حملا من بيوتكم يوم السبت ... » (٨٧) . لذا كان حمل أى شيء ونقله من مكان الى آخر سواء من ملكية خاصة أو عامة من الأعمال المحرمة في يوم السبت (٨٨) .

كذلك كان الخروج من محل الإقامة له قواعد وقيود في يوم السبت ، فقد جاء في العهد القديم « ... لا يخرج أحد من مكانه في اليوم السابع ... » (٨٩) الا للضرورة كالاكل والشرب والصلاة ، وإن كان بعض القرائين قد أجازوا عيادة المريض ، كما أجاز الرباتيون ركوب البحر في يوم السبت ، وتبعهم في ذلك بعض القرائين ، وفي حالة خروج اليهودي في يوم السبت ، كان

(٨٥) انظر سفر الخروج ، الاصحاح التاسع عشر : مراد فريج ، القراءون والرباتيون ، ص ١١٧ .

(٨٦) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٤٩ .

(٨٧) سفر ارميا ، الاصحاح السابع عشر ، فقرة ٢١ ، ٢٢ .

(٨٨) محمد الهوارى ، الاحتفالات بين القرائين والرباتيين ، ص ٥٠ .

السبت والجمعة ، ص ٤٤ .

(٨٩) سفر الخروج ، الاصحاح السادس عشر ، فقرة ٢٩ .

يحرم عليه الابتعاد أكثر من ألف ذراع (حوالى ألف وستمائة متر) خارج حدود المدينة ، ولكن الريائيين اتجهوا الى التخفيف من ذلك (٩٠) .

وبالنسبة لاشعال النيران فى يوم السبت ، فقد جاء فى التوراة « ... لا تشعلوا نارا فى جميع مساكنكم يسوم السبت » (٩١) ، ومع ذلك فقد أجاز الريائيون اعداد القدر ووضعه على النار قبل دخول السبت ، فيتم طهى ما به من طعام خلال السبت ، على العكس من القرائين الذين حرموا أكل الأطعمة التى طهيت على هذا النحو بغرض أكلها ساخنة فى يوم السبت ، ويلاحظ أن القرائين لم يحرموا فقط اشعال النار فى السبت ، بل حرموا أيضا الإبقاء على أية نيران مشتعلة مع دخول يوم السبت ، وقد ظل القراءون يقضون ليلة السبت فى ظلام منذ أيام عنان بن داود ، ولدة سبعمائة سنة الى أن جاء الحاخام « الياهو بشيىص » فى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى ، وأثبت عدم فهم أسلافه من القرائين لمعنى ما جاء فى التوراة بصدد تحريم اشعال الشموع فى يوم السبت ، وأكد على أن تقديس هذا اليوم يكون بالكثف عن العمل ، حتى يأخذ الجسم قسطا من الراحة -مع خلق جو من الفرحة والبهجة مع الأسرة ، ومن عناصر هذه البهجة القرب من الاضواء ، ولذلك لمنا نجد كل الشعوب على اختلاف مذاهبها وألوانها ولغاتها تكثر من الأتوار والاضواء فى أعيادها (٩٢) .

(٩٠) محمد الهوارى ، الاختلافات بين القراءون والريائيون ، ص ٥١ .

(٩١) سفر الخروج ، الأصحاح الخامس والثلاثون ، لقرة ٣ ، محمد بحر ،

اليهودية ، ص ١٤٨ .

(٩٢) محمد الهوارى ، الاختلافات ، بين القرائين والريائيين ، ص ٥٢ ، ٥٣ .

وكان يحرم في يوم السبت انفاق النقود او تسلمها ، لان
 اساس كل هذا يرجع الى البيع والشراء او اشياء اخرى تشبهه
 التكسب والاخذ والعطاء بين الناس ، كما كان يحرم عقد الزواج
 في يوم السبت ، بسبب الحاجة الى الكتابة ودفع الاموال وتبضؤها
 والعمل في اعداد الزفاف ونحو ذلك (٩٣) .

وقد جاء في مرجع معاصر يرجع الى اواخر القرن العاشر
 الهجرى / السادس عشر الميلادى ، بعض العادات المتبعة في هذا
 اليوم اذ يذكر الكاتب « ... ان لنا ملابس خاصة لايام السبت
 والاعياد ، وملابس خاصة للصلاة في الفجر (٩٤) ، التى كانت
 تستمر لوقت طويل ، وفي يوم السبت كان اليهود يكتزون ايضا من
 الاشعار والاغاني واحيانا يكون هناك سبب آخر لاطالة الصلاة
 مثل احتفال احد المصلين في المعبد بحدث عائلى مثل الختان او
 الزواج ، حيث يؤمر صاحب هذا الاحتفال وعائلته بالصنعود الى
 منصة قراءة التوراة ويدعى كل افراد أسرته لقراءة آيات من
 التوراة والتفاسير المتعلقة بها ، وكان هذا العمل يستغرق وقتا
 طويلا لان افراد الاسرة او المحتفل نفسه لا يكونون غالبا اصحاب
 بوهبة في القراءة السريعة (٩٥) .

وينعد ذلك كانوا يذهبون الى منازلهم ليعودوا مرة ثانية الى
 المعبد في ساعة الظهيرة من اجل أداء صلاة العصر ، وفي اثناء هذه
 الصلاة كان احد الحكماء اليهود يقوم بالقاء دروس باللغة العربية
 الدارجة تحت الحاضرين على المحافظة على الاوامر الدينية

(٩٣) حسن ظاظا ، الفكر الدينى الاسرائيلى ، ص ٢٠٠ ، ٢١٠ .

(٩٤) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد بن زمرة ، ج ١٤ ، ص ١٤٨ :

Goltefn, A. Mediterranean Society, Daily Life, pp. 155-156.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 377.

(٩٥)

وتحذروهم من مخالفة ذلك ، وكان يتعرض أيضا لبعض الأحداث الجارية ، لذلك كان المصلون اليهود ينصتون اليه بشكل جيد (٩٦) . أما باقى اليوم فكانوا يقضونه فى وسط الأسرة ، فقد أشارت بعض المصادر العربية والعبرية الى أن اليهود اعتادوا الجلوس فى هذا اليوم فى المنزل وعدم الخروج منه (٩٧) ، وكانوا يقضون وقتهم فى قراءة الكتب المقدسة وفى ممارسة الألعاب المختلفة (٩٨) .

واعتاد اليهود أيضا فى هذا اليوم تجهيز وجبات الخطوبة والزواج ، لانه كان من الصعب على الربانيين فى الأيام الأخرى الانشغال عن أعمالهم (٩٩) ، وكانت الأطعمة تظل باقية على الموقد حتى تكون ساخنة ؛ أما الوجبات فكانت تجهز فى أوقاتها موجبة الغداء كانت تقدم فى ظهيرة يوم السبت ، أما الوجبة الثالثة فكانت تقدم بعد صلاة العصر ، ولم يكتفوا فى هذه الوجبة بأكل الفاكهة وإنما كانوا يجهزون وجبة حقيقية كباقى الوجبات (١٠٠) .

وكانت الطبقة المتوسطة من اليهود تستخدم النبيذ ، الذى كان يستخدم بكميات معقولة فى أيام السبت والعطلات وأعياد الأسرة ، وكان اليهود يتناولونه قبل الأكل وكأنه دواء من التلبد

Ashkor, History, of the Jews, II, p. 378. (٩٦)

(٩٧) المقيزي ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٨٠ ؛

Adler, Jewish Travellers, pp. 221, 222.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 378. (٩٨)

(٩٩) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد بن زمرة ، ج ٣ ، ص ٨٥٤ ، ج ١٤ ،

ص ٢٢٠

(١٠٠) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد بن زمرة ، ج ٢ ، ص ٧٥٤ .

ومانع للشبهة ، كما كان الواظ نفسه يعلن انه دواء من اليهود (١٠١) .

وقد ظهر تأثير اليهود واضحا في عادات وتقاليد المجتمع المصري في العصر المملوكي ، فقد أشار ابن الحاج الى أن بعض نساء المسلمين كن يأتين بعض التصرفات في حياتهن اليومية تبدو فيها التأثيرات اليهودية واضحة ، فقد اعتادت بعض النسوة الا يشترين السمك أو اكله أو ادخاله في بيوتهن يوم السبت ، كما أن بعض النسوة تعودن على عدم دخول الحمام أو شراء الصابون وغسل الثياب في يوم السبت متأثرات في ذلك ببعض العادات اليهودية المتعلقة بحرمة يوم السبت (١٠٢) .

ومن الحج فقد كان واجبا على كل ذكر بالغ وكل يهودي إذا استطاع اليه سبيلا ، ويكون ثلاث مرات في السنة (١٠٣) ، لذا كان الحج يعتبر من المواسم المهمة فهو يمثل دوراً مهماً في الحياة الدينية لليهود مصر ، لا سيما وقد كانت المسافة بين مصر وبيت المقدس قريبة نسبيا ، لذلك كانت رحلة الحج البري من مصر لا تستغرق وقتا طويلا ، وكان عدد الحجاج اليهود الذين يذهبون الى بيت المقدس في العصر المملوكي كبيرا ، وقد جاء في أحد المراجع المعاصرة أن يهود مصر كانوا يحضرون الى بيت المقدس من أجل اللجوء الى الله (١٠٤) .

Goltein, A. Meriterranean Society, Daily Life, p. 254. (١٠١)

(١٠٢) سفر الخروج ، الاصحاح الثالث والعشرون ، فقرة ١٧ ؛ يوسف

(١٠٣) سفر الخروج ، الاصحاح الثالث والعشرون ، فقرة ١٧ ؛ يوسف

ابراهيم ، نذرشد الامين ، ص ٩٠ ؛ موسى بن ميمون ، دلالة الحائرين ، ج ٢ ،

ص ٦٩٣ .

Adler, Jewish Travellers, p. 226.

(١٠٤) .

وجرب العادة أن يحج اليهود في ثلاثة أعياد هي الفصح والأسابيع ، والمظلة (١٠٥) ، وكان معظم الحجاج اليهود يقومون بزيارة الخليل بدليل ما ذكره بعض الحجاج المسيحيين الذين زاروا بيت المقدس في العصر المملوكي من كثرة عدد اليهود الذين يحجون الى الخليل ، كما ذكروا أيضا أن المسلمين كانوا يقومون بزيارة الخليل من أجل زيارة قبور الانبياء ، وكان هناك ما يعرف باسم مغارة المكفيلة أي (قبر ابراهيم) التي كانت محظورة على اليهود والمسلمين في عصر الماليك الجراكسة (١٠٦) ، وكان اليهود يقومون بالصلاة أمام أحد النوافذ الواقعة في السور الذي يحيط بالمغارة ، وكانت معظم الحقول والبساتين في الخليل وقفها على اليهود ، وكان يتم تقديم الخبز وكافة المأكولات يوميا للمسلمين واليهود والنصارى من ريع هذه الحقول والبساتين (١٠٧) .

ومن المزارات التي كان اليهود يقومون بزيارتها قبر راحيل الذي يقع في الطريق بين القدس والخليل وكان المسلمون يقومون بزيارته أيضا ، كما أنشأوا عليه قبة وأقاموا بجواره عددا من الأعمدة (١٠٨) .

وبالقرب من بيت المقدس كان يقع قبر النبي صموئيل وكان اليهود يستقربون أن زيارته تشفى المزمي وتجعل لدى النساء العاقرات القدرة على الانجاب ، لذلك حرص الكثير من اليهود على

(١٠٥) Adler, Jewish Travellers, p. 205.
 الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٦ ، حرف س ع ، ص ٢٥ ؛ ج ٢٧ ، حرف ع ، ص ٩٤٧ .

(١٠٦) Ashtor, History of the Jews, II, p. 381.
 (١٠٧) Ashtor, History of the Jews, II, pp. 381-382 ; Adler, Jewish Travellers, p. 199.

(١٠٨) Adler, Jewish, Travellers, p. 201.

الصلاة في هذا المكان وخاصة في يوم الثامن والعشرين من شهر آيار (مايو) وهو يوم وفاة النبي صموئيل (١٠٩) ، كما تم تأليف بعض الصلوات الخاصة لأدائها على هذا القبر ، وكان كثير من اليهود يزورونه وهم سكارى ، ولذلك أدخل حكماء بيت المقدس تعديلات وشروطا كثيرة لزيارة هذا القبر (١١٠) .

وقد قام يهود مصر بالتبرع بالأموال لشراء زيت الشسمة الأبدية (نيرتايد) الموجودة على قبر صموئيل ، وكان المتبرعون يقولون دائما ن تبرع لسيدى صموئيل ولسيدنا صموئيل (١١١) .
ويفهم من المستشرق اليهودى آشثور أن جزءا من أموال النذور الخاصة بقبر صموئيل كان يعطى لتلاميذ الحكماء في المدارس الدينية بالقدس ، وأن الجزء الباقى كان يتم اعطاؤه للطوائف اليهودية لدفع الجزية (١١٢) .

وأكد الرحالة الألماني ارنولد فون هارف أن سلاطين الماليك لم يضعوا أية عقبات أمام اليهود الذين كانوا يرغبون في الحج الى بيت المقدس وأن أى حاج كان يريد الذهاب الى القدس كان عليه أن يتقدم بفروض الطاعة الى السلطان بالإضافة الى بعض المكوس (١١٣) . وقد أكد هذه الرواية رحالة ايطالى يهودى أدى فريضة الحج في نهاية القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى فذكر أن الحاج كان مطالباً بدفع ثلاثة دوكات (١١٤) ،

Ashtor, History of the Jews, II, p. 382. (١٠٩)

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 382. (١١٠)

(١١١) ابن زمره ، فتاوى رابى دانيال بن جرة ج ١ ، ص ٢٦٥ .

Ashtor, History of the Jews, II, 383. (١١٢)

Malcolm, The Pilgrimage of Arnold von Harff, pp. 113-115. (١١٣)

Adler Jewish Travellers, pp. 187-188. (١١٤)

ويعتبر هذا المبلغ زهيدا للغاية اذا ما قورن بما كان يتم جبايته من الحجاج النصارى (١١٥) .

وقد أدت بعض المصاعب المرتبطة بالسفر للحج بالكثير من اليهود الى عدم الحج الى بيت المقدس واكتفوا بإرسال التبرعات والصدقات ، كما اعتاد يهود مصر ان ينفذوا اموالا لأبناء الطوائف اليهودية في القدس أو لشراء الزيت من أجل إضاءة المعابد هناك (١١٦) ، كما حرصوا على إرسال بعض الأدوات الفضية على هيئة صدقات (١١٧) ، وبذلوا أيضا أقصى ما في وسعهم من أجل مساعدة اخوانهم في القدس حتى يتمكنوا من تحسين أوضاعهم ، لأن هناك بعض اليهود الذين كانوا قد هاجروا الى القدس من أجل قضاء أيام شيخوختهم وأن يدفعوا في ثراب القدس (١١٨) .

وقد وجدت في مصر أماكن خاصة لليهود كانوا يحجون اليها مثل بيت المقدس تماما (١١٩) ، فقد قام يهود القاهرة بالحج الى معبد « زموه » كما قاموا بدفن موتاهم هناك في أيام السبت وأوائل الشهور وفي المواسم ، وكان يجتمع هناك حشد كبير من اليهود لأداء الصلاة (١٢٠) ، كما تم تخصيص يوم السبت من شهر آذار

Ashtor, History of the Jews, II, p. 384.

(١١٥)

(١١٦) سفر اللاويين ، الأصحاح الثالث والعشرون ، فقرة ٢٨ ، ٢٩ : ابن

زمره ، فتاوى رابين دافيد بن زمره ، ج ٢ ، ص ١٦٨ : ابراهيم ، المرشد الأمين ، ص ٩٣ .

(١١٧) ابن زمره ، فتاوى رابين دافيد ، ج ٢ ، ص ١٤٤ : ابراهيم ، المرشد

الأمين ، ص ٩٣ .

Ashtor History of the Jews, II, p. 385.

(١١٨)

(١١٩) ابن زمره ، فتاوى رابين دافيد ، ج ٢ ، ص ١٤٥ .

Ashtor History of the Jews, II, p. 385.

(١٢٠)

(مارس) وهو يوم وفاة النبی موسى للزيارة ، وكان یجرى هناك
أيضا الاحتفال بعيد الأسابيع (١٢١) .

وفي مواعيد هذه الزيارات كان یجتمع في دموه أعداد كبيرة
من اليهود المحتفلين ، وكانوا يقومون بأشياء تخدش الحياء والآداب
لذلك تشدد فقهاء القاهرة في العصر المملوكي في حظر تقديم بعض
الالعب المعينة ، واشترطوا على لاعبي الشطرنج أو السیجة
استخدام الحمى أو الكور الطينية ، وأن یرددوا الاغانى ، كما
حظر الربانيون أيضا اصطحاب الرجال اليهود للنساء القریبات ،
وحظروا على المرأة أن تذهب بمفردها الى هناك ، وشددوا على
ضرورة أن یصطحبها زوجها أو شقیقتها أو ابنها الكبير ، واستثنوا
من ذلك المرأة المسنة ، وحذروا من اختلاط الرجال بالنساء ، أو
الجلوس بالقرب من مقاعدھم ، كما حرموا خروج رجل مع شهاب
صغير لیتوجها الى دموه خشية أن یظن البعض أنه یضاجع
الذكور من الاولاد (١٢٢) .

(١٢١) . القریزي ، المخطوط ، ج ٢ ، ص ٤٩٥ .

Ashtor, History of the Jews II, p. 385.

(١٢٢) .

كشفت لنا دراسة أحوال اليهود في مصر زمن سلاطين المماليك من أن اليهود عاشوا في المجتمع المصري كجزء لا يتجزأ منه يتفاعلون معه ويؤثرون فيه ويتأثرون به . كما كشفت هذه الدراسة أيضا عن مدى حرص سلاطين المماليك على التزام جانب العدالة تجاه اليهود عملا بتعاليم الدين الاسلامي ، فقابلوا بالدفاع عن مصالحهم ومنحهم قدراً كبيراً من الحرية ، كما قاموا بمنح بعضهم العديد من الألقاب مثل الشيخ ، والشيخ البخر ، والشيخ الأجل ، والشيخ الجليل ، والريس ، والحضرة السامية ، والرئيس والكافي والمقرب والحكيم وتاج الحكمة وثقة الملوك والسلاطين .

وأثبتت هذه الدراسة أيضا أن رئيسي اليهود كان وسيطاً في العلاقة بين الدولة المملوكية ورعاياها من اليهود كما أثبتت لجوء اليهود بالشكوى الى سلاطين المماليك عند خروج رئيسهم عن قواعد الملة ، أو عن عادات الزعماء الدينيين للطوائف . كما أكدت أن العلاقة بين اليهود وسلاطين المماليك قد سارت في مسارها الطبيعي باستثناء بعض الحوادث العارضة التي كانت تؤدي الى تغيير نظرة السلاطين اليهم ، غير أن ذلك كان يزول بزوال السبب الذي أدى الى هذه الحادثة أو هذا التغيير . فقد تعرض اليهود المصريون في بعض الاوقات للابتزاز ومصادرة بعض

الموالمهم ، بالاضافة الى الزامهم بدفع الجزية التى كانت تفرض عليهم ، بيد أن هذه الاجراءات المالية الاستثنائية كان يتعرض لها جميع أفراد المجتمع المصرى بمختلف طوائفه ، ولم تكن قاصرة على اليهود وحدهم اذ يلاحظ أنه رغم تعدد المراسيم التى صدرت لالزام أهل الذمة من يهود ونصارى ببعض القيود فإن الالتزام بها كان يخف تدريجاً بمرور الوقت الى أن يقع فى طى النسيان الى أن يجيء أحد المتشددين فيعيد تجديدها ، كما أنها كانت تصدر فى بعض الاحيان لتصحيح بعض الاوضاع القائمة بالفعل ، بسبب خروج بعض العاملين فى الجهاز المالى والادارى للدولة من اليهود والنصارى عن الحد .

واكدت هذه الدراسة أيضاً على مشاركة اليهود فى الاحداث الجارية فى المجتمع المصرى زمن سلاطين المماليك ، مشاركة فعالة ، وغلًى خضوعهم للظروف السياسية والاقتصادية والاجتماعية نفسها التى خضع لها باقى أفراد المجتمع ، فقد شاركوا فى العديد من المناسبات ذات الطابع السياسى مع بقية أفراد المجتمع المصرى ، وغبروا عن رأيهم فى تلك الاحداث .

لأنهم لم يكونوا مجرد اقلية منعزلة داخل هذا المجتمع بل ذابوا داخل هذا المجتمع وامتزجوا ببقية أعضائه من الطوائف الأخرى ، بدليل أنهم لعبوا دوراً كبيراً فى مجال الطب وتولوا العديد من الوظائف الادارية والمالية ، وعمل بعضهم فى مجال الفرجة وفى جباية المكوس بل تولى بعضهم ادارة دار سك العملة .

وكشفت هذه الدراسة عن قيام الدولة المملوكية بالسماح لليهود فى كثير من الاحيان بترميم معابدهم او اعادة بنائها ، بل وسمحت لهم بشراء الاراضى والمنازل فى سائر انحاء البلاد ، وتوارثها او بيعها فيما بينهم وبين المسلمين .

وكشفت كذلك عن عدم التزام اليهود في كثير من الأحيان بالمراسيم التي كانت تصدرها الدولة المملوكية بشأن القيود الخاصة بملابسهم وفقا لما جاء بالشروط العمرية بدليل صندوق العديد من المراسيم من آن لآخر للتأكيد على ضرورة التزامهم بتلك القيود .

وبينت الدراسة من جهة أخرى أن ارتداء اليهود للسون الأصفر كان لا يمثل أى نوع من الاحتقار لمن كان يرتديه ، فبعد سبق للرَسُول (ﷺ) والخلفاء الأول أن ارتدوا الملابس الصفراء ، كما ارتدى صلاح الدين الأيوبي عباءة وسترة صفراء .

وبالنسبة لأوقاف اليهود ، أوضحت الدراسة أنها ظفرت بالاهتمام والرعاية الكاملة من جانب سلاطين المماليك ، وكان التصرف فيها يتم وفقا للشروط التي حددتها تعاليم الشريعة الإسلامية .

واكدت هذه الدراسة على أن اليهود لقوا من المسلمين معاملة طيبة تفاقمت مالم يه النصرى من هذه المعاملة ، فقد كانت الدولة الإسلامية موطنا وبلجا لعديد كبير منهم على مر العصور بشهادة اليهود أنفسهم الذين أشادوا بحسن هذه المعاملة لهم وحسبنا أن ننوه هنا بما ذكره الرحالة اليهود الذين زاروا مصر في عصر المماليك الجراكسة من سباحة الاسلام وحسن معاملة المسلمين لليهود وتمييزهم عن غيرهم في كثير من الاعفاءات المالية ، ولو كان هناك اضطهاد تعرض له اليهود ما كان هؤلاء الرحالة اليهود قد ترددوا لحظة في ذكره والتنديد به ، الأمر الذي يؤكد على أن اليهود تمتعوا في أغلب الأحيان تحت حكم المماليك بكل ما تمتع به اخوانهم المسلمون من حقوق وامتيازات .

وفيا يتعلق بالمجال الاقتصادى كشفت الدراسة بجلاء عن ممارسة اليهود لكافة أنواع النشاط الاقتصادى في العصر المملوكى

نقد عملوا بالعديد من الحرف كالصبغة ، وصياغة الذهب والنضة والنحاس ، وصناعة الامشاط ، وحرفة الخياطة ، كما تعاطوا صناعة الكعك والسكر ، ومارسوا كافة أنواع الأنشطة التجارية مثل تجارة العطرة والاعشاب والادوية ، وتجارة الخمر التي برعوا فيها ، بالإضافة الى تجارة المنسوجات والحرير وتجارة السكر وتجارة المحاصيل ، كما عملوا أيضا في مجال الصرافة وأعمال الربا .

وأثبتت هذه الدراسة أيضا وجود ثلاث طوائف من اليهود في مصر زمن سلاطين المماليك تمثلت في الرينانيين والقرايين والسامرة . وأكدت على سماح الدولة المملوكية لهم بممارسة شعائهم الدينية بحرية كاملة . بذليل أن المعابد اليهودية لعبت دورا مهما في حياة تلك الطوائف اليهودية .

وكشفت هذه الدراسة عن تأثير اليهود ببعض عادات المسلمين ، كمادة خلع الاحذية عند دخول المعبد ، فقد كان اليهود لا يدخلون المعبد باحذيتهم ولو على سبيل الزيارة وانما كانوا يتركونها بجوار باب المعبد . كما أخذ اليهود عن المسلمين عادة غسل الأرجل قبل صلاة الصبح لانها لم تكن ضمن تقاليدهم بل وجدت نتيجة لتأثرهم بالجو الاسلامي المحيط بهم .

وانتشرت بينهم أيضا عادة طهارة المستحلم ، فقد حُرمت قوانينهم على يهود مصر دخول المعبد دون تطهر وهذه أيضا عادة اسلامية تأثر بها اليهود نتيجة لامتزاجهم وتعايشهم داخل المجتمع المصري المسلم .

كما تأثر اليهود ببعض العادات الاسلامية المتبعة في صلاة الجماعة التي كانت تقام في المساجد الجامعة من حيث الوقوف في

صفوف متراصة ، فقد جرت العادة أن يقف الواظظ اليهودى امام
الصف الاول للمصلين من اليهود .

ولا ننسى أيضا العادات اليهودية المتعلقة بتناول الطعام
التي تعكس لنا العادات نفسها المتبعة لدى المسلمين سواء من
حيث جلوسهم على الأرض لتناول الطعام ، أو من حيث غسل
أيديهم قبل الطعام وبعده ، كذلك كان الحال بالنسبة لتجفيف
الأيدي بالمناديل والغطاء المصنوعة من الحرير .

ويبدو أن اليهود تأثروا بالمسلمين الذين كانوا يرتدون
ملابس بيضاء ذات أكمام واسعة في الأعياد والمناسبات ، فارتدوا
مثلهم ملابس بيضاء في الأعياد والمناسبات كميد رأس السنة ويوم
الغفران .

واخذ اليهود عن المسلمين أيضا عادة إطلاق الأسماء العربية
على أبنائهم ، وعادة اتخاذ الألقاب شأن المسلمين إذ يلاحظ أن
أسماء اليهود العربية كانت هي الأسماء نفسها المنتشرة بين
المسلمين فيها عدا أسماء محمد وأحمد وحسين التي لم يتسمى
بها اليهود ، مما يؤكد أن اليهود كانوا جزءاً من المجتمع
المصرى إبان العصر المملوكى .

واسهمت هذه الدراسة من جهة أخرى في التعرف على
أماكن سكنى اليهود الذين أقاموا في مدينة القسطنطية وفي الأحياء
الجاورة لقصر الشمع وفي الحي المعروف بالمصاصة ، وفي زقاق
محط اللبن وفي زقاق اليهود وفي السوق الكبير إلى الجنوب من
قصر الشمع كما سكنوا أيضاً في حي زويلة وبالقرب من معبد
دموه ، وأقاموا كذلك في كل من الاسكندرية والمحلة الكبرى ودمياط
وسنباط وبليبس وقرية بنها العسل وسمنود وقوص .

وكشفت هذه الدراسة كذلك عن أن الدولة المملوكية سبحت لليهود بتنظيم طوائفهم داخليا دون أى تدخل من جانبها ، وأن هذه الطوائف كانت تقوم بخدمات اجتماعية متنوعة لامانة المحتاجين ومساعدة غابري التبديل وسداد الجزية عن العاجزين من بين أبناء الطائفة . كما سمحت الدولة المملوكية لليهود بتطبيق القوانين الخاصة بهم فى شتى مجالات الحياة ، اذ كان لليهود قضاؤهم الخاص الذى كان يرأسه التاجيد باعتباره رئيس اليهود . وكان يتم انتخابه بواسطة اليهود ثم يصدر بذلك مرسوم سلطانى لاضفاء صفة الشرعية على هذا الانتخاب .

وكشفت هذه الدراسة أيضا عن بعض الانقلابات التى منحت للتاجيد من باب التبجيل والاحترام ، مثل تاج وزينة الوزراء ووزير الوزراء . كما كشفت عن لجوء دولة المالك الى هذا التاجيد حينما كان يسوء وضعها الاقتصادى ، وذلك من خلال الزامه بسداد بعض الاموال للخزانة السلطانية .

وكشفت كذلك بأنه كان يأتى فى المرتبة التالية للتاجيد فى العصر المملوكى ، ديان اليهود ، الذى أشارت اليه المصادر العربية ، باعتباره مسئولا عن الفصل فى القضايا المدنية التى كانت معظمها عبارة عن خلافات مالية بين المتخاصمين من اليهود .

وأبرزت هذه الدراسة أيضا أن مصر كانت من أهم الدول التى لجأ فيها اليهود الى القضاء الاسلامى ، ربما بسبب رغبة بعض هؤلاء اليهود فى الحصول من خلاله على مكاسب لم يكن بإمكانهم الحصول عليها من خلال القضاء اليهودى خاصة فى مجال الموارث .

وكشفت كذلك عن عدم وجود سجون خاصة باليهود بل كانت سجون هذا العصر عامة لجميع أفراد المجتمع المصرى .

باستثناء طبقة المالك التي كانت لها سجون خاصة بها. كسجن الاسكندرية وظهرت أيضا أن منازل اليهود في العصر المملوكي كانت تمتاز بالنظافة والجمال وحسن الزخرفة ، وأنه كان يقيم في المنزل الواحد عدة أسر يهودية ، وأن منازل أثرياء اليهود كانت تتميز بردهاتها الواسعة وبجدرانها المزينة بثتى أنواع الزخارف المتعددة الالوان .

والقت هذه الدراسة الضوء على بعض العلاقات الاسرية، اذ كانت العلاقة بين الرجل والمرأة طيبة بدليل الالقاب التي اطلقها اليهود على نساءهم ، مثل ست الدار وست الناس وست الكل وست الحسن وذلك من باب الفخر والثناء والتعظيم لهن .

والقت الضوء ايضا على العديد من الاحتفالات الاسرية التي كان يحتفل بها يهود مصر في العصر المملوكي مثل الاحتفالات الخاصة بالزواج والولادة والختان ، وعن سماح الدولة المملوكية لليهود بالاحتفال بأعيادهم في حرية تامة ، وعن مشاركة المسلمين لهم في بعض هذه الاعياد وعن تبادلها للهدايا في شتى المناسبات .

كما اثبتت بما لا يدع مجالا للشك أنه لم يكن لليهود أى دور في مجال الثقافة والعلوم العقلية باستثناء علم الطب الذى أسهموا فيه بدور بارز .

ترجمة الوثيقة بالملاحق رقم (١)
من العربية اليهودية الى العربية*

يوم السبت .. الرب خلاصى ... والجماعة الكريمة المقيمين
يهمر بياركهم خالقهم ويكون فى عونهم ، الناس يعلموا بأن
لا تسألوا ما جرى علينا بسبب تأخير الجوالى ، وانتم رأيتم
ما حصل .

(٥) لكم من الغرامة والتشديد ، بسبب تأخير الجوالى
وتأخر عليكم بعد كل حساب مائة وخمسين درهم وأنا نحن الزمنا
المولى الأجل الحاخام رابى افراهام . والمولى الأجل الحاخام
نصر الله (ي . ب) الزعيم المبجل .

(١٠) والمولى الأجل الحاخام يوسف (هـ ي ب) الزعيم
المبجل والمولى الأجل الحاخام موسى (ي ب) الزعيم المبجل بمائة

(*) وثيقة تتضمن أحد تعاليم رئيس الطائفة دابى يوشوع ، كتب بالعربية
اليهودية ، ترجع الى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى عن اشتور .
History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Geniza,
pp. 82-83.

وخمسين ، وكتبنا عليهم حجة بها انهم يعطوها من صندوق النذور
فاى شخص من قالوا له جبايتها .

(١٥) يجبى ولا يتمنع ، وأى من تأبى عن جبايتها يكون تحت
الطرد لا يكلمه اخوانه ولا يعاملوه ولا يثاقفوه الى حين يجبى وأى
من جبى يجتهد فيها لان الضرورة داعية الى ذلك وأى من جبى .

(٢٠) لا يوصلها الا لاحد من الخمسة المذكورين والحذر ثم
الحذر من المخالفة ، والحق تعالى يكون فى عونكم ويعمر دياركم
ويحيى اولادكم ويكثر رزقكم وان الجماعة حاسبوا الحاخام موسى
(الامام فى الصلاة) .

(٢٥) وما بقى فى جهات شىء فلا سنبل لاحد يتحدث فيه وأى
من يتحدث فى غرضه (الموضوع) يحذرنا منه الحق تعالى يجمع
الفاقية السلام والسلام .

والبواقي الذى باقية على الناس من الجوالى يزن بما يرضى
الله للجباه الى . . . ويفرغوا الفضة وما لهم شىء كذلك الجباية
ان كنا عندكم نذكروا لان ما جبى ملها الخمس بمن عليه يزن كل
فلز وهذا الفصل ما يؤخر لذر .

ترجمة الخطاب بالحقوق رقم (٢)
من العربية اليهودية الى العربية *

- ١ — بعون الرب وهو صانع السموات والارض ، لخلاصك
اهلت يارب .
- ٢ — سلام عظيم لكل من يحب شريعتك ، سلام للقريب والبعد
واليك .
- ٣ — السلام ، وليكن اهل بيتك في سلام ، والسلام للرب مجدا
لشعبه يعطى ، ويبارك شعبه بسلام .
- ٤ — رب المخدمى المكنى (١).
- ٥ — يخل الأرض وينهى بعد ملازمة الادعية للصالحه بدوام .
- ٦ — يقاء المخدمى السعادة عليه وعلو درجته في الدنيا .
- ٧ — والآخر بتقبلها الله ت (٢) من آل مخدمى المكنى ومن كل
داع مخلص .

(*) خطاب مخمّن عن عصر المالئيك بين الخلفاء من اليهود المصنفين يرجع الى
القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى كتب بالعربية اليهودية عن اشتور
نصر فى مجلة ...
Keriat Sefer, pp. 119 - 200 - 201 - 202.

(١) المخدمى المكنى هو الملوك .

(٢) ت ، تعالى .

- ٨ - بالاجابة والذي تحيط به العلوم الكريمة ان سبب تسطير .
- ٩ - ذلك العبودية كثرة الشوق والتلف والتعطش والتشرف .
- ١٠ - الى نظر وجه المخدمى الله (ت) يقرب الاجتماع فى مستنر .
- ١١ - رحمته قريب غير بعيد انه على كل شئ قدير وينهى الى
- ١٢ - علم المخدمى ان وصلت مشرقته فقبلها المخدمى المكى
قبلها .
- ١٣ - وشكر الله (ت) على عافية المخدمى وصحة مزاجه .
- ١٤ - والمد (٣) يذكر فيها بسبب السقارق الذى باسم المولى .
- ١٥ - عبد الواحد ابن خاله الام م (٤) والذى بانسم شمس
الدين العامل .
- ١٦ - مايتاعهم ال (هم) هما والسخارج والصحون الذى طلبهم .
- ١٧ - (المخذ) من ال (هم) فى القاهرة بسبب الفرق والماردانيك .
- ١٨ - ايضا وذكر (المخذ) عن النصاق ان كنت لم اتعلمهم فلا .
- ١٩ - عذت تشتريهم فكان ال (هم) قد اشتراهم وال (خ) .
- ٢٠ - ما له فنا عنهم بسبب العالة فانهم ناعمين جدا .
- ٢١ - وهما تماش عاتكى وهم عدة ١٢ واما من امر .
- ٢٢ - الكنائيات الذى طلبهم (لنخذ) مشرقته فان ال (هم) .
- ٢٣ - ارسل صحبة نصر الله بن الكرمى الكنائيات (المذكورة)

(٣) المروى -

(٤) م م المخدمى الكنى .

٢٤ — فاعلم ال م م ، ان نصر الله المذكور لم كان وصل الى
المخد فاختصر .

٢٥ — ال (م م) شراهم وان الحوايج المذكورة جميعهم يرسلهم
ال م م .

٢٦ — صحبة شخص جمال معرفة الشيخ السنن عبد الرحيم
ابن النشو .

٢٧ — وان ال (م م) اخذ من راب سموئيل الف وثلاثمائة
برسم العون .

٢٨ — المذكورة وال (م م) يرسل معهم مع الجمال كتاب
بتفصيلهم .

٢٩ — كما ينبغي والمخد يعلم الشيخ الفخر « موسى بن علم »
ان وصلت .

٣٠ — مشرفته صحبة ابن الذين عمر ! مقبلها الم م حين .

٣١ — قبلها وشكر الله (ت) على عافيته ، وصحة مزاجه .

٣٢ — المحروس ، وان وصلت والوداعة كما ينبغي غا الله (ت) .

٣٣ — لا بعد منا احسانه واحسان الخاديم (ه) ، ايضا .

٣٤ — وجزاكم على الله (ت) فان ال (م م) ... در يثوب
لكم (٦) .

٣٥ — بجزاء ولكن ذلك يحب الدلائل على صفاتكم (٧) .

(ه) الخاديم ، المالك .

(٦) ربما يمكن ان نكملها ولا يقدّر يثوب .

(٧) ربما تقرا (على صفاتكم)

٤٦ — وعزم لك (م م) التوجه الى القاهرة ان شاء الله تعالى .

٣٧ — بعد تجديد تقبيل الارض عن ايادي (المحدث) ثانياً .

٣٨ — ومن ايادي الاولاد الأعمزة ومن يلوذ بمنزله المعبود .

٣٩ — وبين ايادي الشيخ الفخر موسى بن علم ومن يلوذ بمنزله

٤٠ — وبين ايادي الشيخ الشمس عبد اللطيف أخيه وبين ايادي .

٤١ — الشيخ النجيب يوسف بأخوتهم وبين ايادي الشمس

٤٢ — عبد الواحد بن خاله ال (م م) ومن يلوذ بمنزله وبين ايادي

٤٣ — الشمس طيد اللطيف وبين ايادي ولده الشيخ .

٤٤ — السني مرج الله ومن يلوذ بمنزله ومن ايادي المولى الاجل

٤٥ — الشم الفخر موسى بن ابو المجد القائم بالصلاة ومن يلوذ
بمنزله .

٤٦ — الميارك ومن ايادي الموفق يعقوب السكندري وولده .

٤٧ — شيمونيل ومن يلوذ بمنزله ومن ايادي المولى تاج الدين بهم
ميرول .

٤٨ — وبين ايادي شرف الدين يحيى ومن يلوذ بمنزله المبارك .

٤٩ — وبين ايادي الشمس عبد الحق الفيروزي ومن يلوذ .

٥٠ — بمنزله وبين ايادي جميع البيادة للجماعة كبار .

٥١ — صغار ، ابقاهم الله تعالى والسؤال من صدقات كبار المخلص

٥٢ — ان يبلغ كل احد منهم السلام وليس ان النقص . ان

٥٣ — انهي ال (م م) ذلك ان شاء الله تعالى والله اعلم .

الهامش :

(وحضر تسطير هذه ال
عبودياه (٨) الم م فرج الله
الكارمي وهو يقبل الأرض
بين أيادي جميع من ذكر
في هذه العبودياه
وحضر تسطير الم م شموئيل
وهو يقبل أيادي المخدمين
أيادي الجماعة المذكورين كل
واحد باسمه به ...
ومهمنا تكن)

في يوم الاثنين في الأسبوع وهو يوم ٢٥ (٩) .

من شهر تموز في قلب الحزن الى بهجة .

صفحة ٢

١ — يقبل الأرض بين يدي (المـجـ) ويسال صبيحته ان
يقبل ايادي المخدم الم م

٢ — عبد الرحيم بن النشو ويعلمه ان لم تهان
شموئيل الم م في كتاب الا

٣ — لم كان على أهبة وكان القاصد يستعجل والم م
يسال صدقات السن

٤ — عبد الرحيم انه لا يتهان في السلام على شمس الدين
ابن النشـ على [الد نى

٥ — وما سألته فيه بحيث لا يتاون فيه على جارى عوايد
احسانه انهى ذلك وسلام

(٨) العبودياه ، هذه الرسالة تمثل عمل الصائم لسيده ، وتعتبر عن
الخضوع له .
(٩) اقتس الكاتب ازيميا ١٢/٢١ .

ملحق رقم (٣)

نسخه توقيع برئاسة اليهود من انشاء القاضى محيى الدين بن عبد الظاهر

نسخته :

أما بعد ، حمدا لله الذى جعل الطاف هذه الدولة القاهرة
تصطفى لخدمتها من اليهود رئيساً فرئيساً ، وتختار لقومها كما
اختر من قومه موسى ، وتبهج لهم نفوساً كلها قدمت عليهم منهم
نفيسا .

والصلاة على سيدنا محمد النبى الأمى ، والرسول الذى
أجمل الوصية بالملى والذى ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ،
ما هطل ولى ، وما نزل وسمى ، فان معدلة هذه المملكة التى
تكتنف الملل والنحل والاحتياط وتعمهم من انصافها واسعافها
بأوفر الانصاء وأوفى الاقتساط ، وتلمهم من حبات الزمن اذا
أشتط ، ومن صرفها اذا شباط ، وتضهم كما ضمت النبوة الى
جناح البنوة الاسباط ، لا تزال ترقب الآل والذمة فى المسلمين ،
وتتقضى لهم بحسن الخبرة ورعاية الحرمة ، تبيحهم من أمور دينهم
ما عليه عوهدوا وتمنحهم من ذلك ما عليه عوهدوا ، وتحفظ
نواميسهم بأخبار ، ويحمل مرادهم اذا شوقوها ، ويحسن مرآهم
اذا شوقوا من كل اسرائيلى أجمل للتوراة الدراسة ، وأحسن
لأسفار أنبيائه اقتباسه ، وأجمل التماسه ، ومن نبهته نباهته

التقدمة فما طعم اجتهاده يوما حتى صار وجه اللوحاة في قومه ،
رأس الرئاسة ، فاصبح فيهم معدم النظر ومعدوداً منهم بكثير ،
وموصوفاً بأنه في شرح أسفار عبرانيته حسن التفسير ، واستحق
من بين شعبه أن يكون رأس الكهنة ، وبان تصبح القلوب في
مجامعهم بحسن منطقة مرتبهة ، وبان الجهالة بتثقيفه لشيئته
لحجب مقائدهم عن أن تغدو ممتهنة .

ولما كان الرئيس فلان هو بمحاسن هذا التكريظ بهجة
ولجسد هذا التفويض مهجة ، ولما دح هذا الثناء العريض لهجة ،
ولعين هذا التبئين غمضا وليد هذه الأيادي بسطها وقبضها ،
ولأبكار أفكار هذه الأوصاف متقاضيتها ومقتضها ، ومن أدنيبت
تطاف النعماء ليد تقدمته على غيظ من غص منها فاجتنى غضاها .

اقتضى حسن الامر الشريف أن يميز على أبناء جنسه حق
التمييز ، وان يجاز له من التنويل والتنويه أجل ما جيز ، ورسم
الامر العالي لا زال يجتاز فيجمل الاختيار ، ويغمر بالغيث الذي
يعم بنفحة الربا والوهاد والاثمد والبحار ، أن تفوض اليه رئاسة
اليهود على اختلافهم من الريانيين والقرايين والسمره بالديار
المصرية ، حماها الله وكلاها .

فليجعل أسبابهم بالتقوى ، وغرسهم بالتبدير لا تنوي ،
رمقاصدهم لا يمازجها شك ولا شكوى ، وأنزل عليهم مناماً
يسلبهم ضغنا حتى لا يفارقوا المن والسلوى . وليثق
الله فيها ذره ويأتيه ، ويحسن في اجتلاب القلوب واختلابها تأتيه
واياه والتيه حتى لا يقال كانه بعد ، لم يخرج التيه . .

وجعامة الريانيين منهم الشعب الأكبر والحزب الأكثر ،
معاملهم بالرفق الأجدي ، والبر الأجدر ، ولكونك منهم لا تمل

مفهم على غيرهم فيما به من النفس الامارة بالسوء ، تؤمر وتنهى
العرباء المعروفون في هذه الملة بملازمة الأدلة والاحتراز في أمر
الأهلة ، فانصب لأمرهم من لم يتوله ، ومن كان منهم له مقتصد
فلا يخرج عن ذلك ، ولا يخرج ولا يلجم منهم بلجام من نار انكار
من في ليلة سبته عليه لا يسرج والضمرة فهم الشعب الذين اذن
الشظف أهله بحروبه ، ولم يك أحدهم لطعم لكم ولا شرب بأكوله
ولا شروبه . فمن قدرت على رده بدليل من مذهبك في شروق كل
بحث وغروبه ، فأرده من منهج تحيده عن ذلك وهروبه ، والا فقل
له : يا سامري بصرت بما لم تبصروا به ، وليكن حكيم فيهم
بأبكت ، وارفق بهم ، فان المنبت لا أرضاً قطع ، ولا ظهراً أبقى .
فمايك أن تكون ذلك المنبت ، ومرهم بملازمة قوانينهم كيلا يعدوا
أحدًا منهم في السبب ، واجعل أمور عقودهم مستتبة ، واحسن
التحرى والتحرير لهم في اتقان كل كتبه ، ولا تختر الا الأعيان من
كل « خزان » وديان .

ومن كان له من داود عليه السلام لحمة نسب وله به حرمة
نسب فارع له حقه ، وأصحابه من الرفق أكرم رفقة والجزية ،
فهى لدمائكم وأولادكم ، وعلى دافعها لا دافعها وصبة ، ولأجلها
ورد من آذى ذمياً كنت خصمه ، وهى لكم من السيف أجاره ، وهى
أجرة دار الاسلام كما هى لاستحقاق المنفعة بها أجارة ، فأدوها ،
وبها نفوسكم فأدوها ، وأن تعدوا نعمة الله لا تحصوها .

تعدوا الطاف الله بها ولا تعدوها ، وداوم على ما زجر
التارك علامة ، ومن قصد منها خلاصة ، قل له في المسلا وإذا
خلاصه .

ومن ركن في امرتنا الى الاخلاق والاضلال ، وسكن الى
الاهمال ، ولم يرض بأن راية الدولة الصفراء على رأسه ، فأوسع

إنكاراً ، والزمه منها شعاراً ، وإن قام بنصره منهم معشر حسن
فأرهم بغد العلامة ، من جريش الأفكار خشكاراً ، وخذهم بتجنب
الفش الذى هو للعهد مغير ، ومغيب ، واكفف من هو بها ينافيه
مغير ، ومغيب ، وأما من هو مجيب لذلك فهو لقصد محبب ، وانقل
طبائعهم عن ذلك ، وإن أبت على الناقل فانتقلنا يتلو ، قل لا يستوى
الخبيث والطيب .

وقد علم أن الذى تتعاطونه من نفخ فى البوق ، إنما هو كما
قلتم للتذكار ، فاجتهدوا أن لا يكون للتذكار العجل الجسد الذى هو
خوار .

هذه وصاينا لك ولهم ، فقل لهم هذه موهبة الدولة واحسانها
اليكم ولطفها بكم وعاطفتها عليكم وبصرهم بذلك كلما تلا احساننا
اليهم .

يا بنى اسرائيل : (إنكروا نعمتى التى أنعمت عليكم) .

عن ابن عبد الظاهر ، تشریف الأيام والعصور فى سيرة الملك
المنصور (انظر أيضا ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٨ ،
ص ٢٠ : القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ١١ ، ص ٣٨٦ ؛
Gotthell, A Cairo Synagogue Eleventh Century.

ملحق رقم (٤)

توقيع برئاسة اليهود للشيخ المذهب أبى الحسن المتطيب

ث ثامن شهر ربيع الآخر ٦٨٤ هـ (١٢ يونيو ١٢٨٥ م)
تولى الشيخ المذهب أبو الحسن بن الموفق بن النجم
ابن المذهب أبى الحسن بن سمویل المتطيب رئاسة اليهود
وكتب له ابن المكرم كاتب الدرج الشريف تقليداً

نسخته :

انا لما القاه الله سبحانه الينا من مقاليد الأمور ، وجعله في
أيدينا من صلاح الجهور ، واثقا من نصره العزيز ، ومن آتاه نصره
فهو المنصور ، نراعى أحوال الرعايا ، ونوجب ملاحظة البرايا ،
لنعم بحياطتنا سائر الأمم ، ونحفظ لكل أمة ما بها من نعم . فنحن
بحمد الله معتنون بمصالح الرعية ، وان اختلفت ملهم وآراؤهم ،
وتفرقت مذاهبهم وأهواؤهم ، خلقاً شريفاً منا وسجية مباركة
تنسب الينا ، وتروى عنا ، تحمل كل أمة على شروعه ونسلك
بها سبل أصلها وفرعها ، ونعتد حفظ ذماتها ، وابتاعنا موسها ،
والمحابة عن رئيسها ومرعوسها . ويساوى في المعدلة بين
قويهم وضعيفهم ، ونساهم في الحق بين شريفهم ومشروغهم .

فالحمد لله على هذه النعمة التي علت النعم ، والهمتنا حسن
النظر في مصالح الأمم .

ولما كان الشيخ الجليل الرئيس الكافي ، المقرب الحكيم
 المهذب تاج الحكمة ، ثقة الملوك والسلاطين ، أبو الحسن
 المطيب ، شرح الله صدره ، ويسر أمره ، وروح سره ، ممن تقدمت
 له رئاسة على أبناء جنسه ، وقام له شاهد على نبلة من سلفه ،
 ومن نفسه ، وكان صدرا في أهل ملته ، وربيسا في مذهبه وشرعته ،
 قد شهر في عشيرته بديانته ، وعرف في قومه بكفايته وإمانته ،
 اقتضت الآراء الشريفة أن نجعل له الحديث في أهل ملته ، والرئاسة
 على قومه وأئمة ، وأخرج الأمر العالی لازال حاكما على الأمم ،
 مآلا للعرب والعجم ، أن يفرض اليه رئاسة اليهود على سائر
 طوائفهم ، الرمانين والقرايين ، والسامرة بالقاهرة ومصر
 الحروستين ، وسائر الديار المصرية تقديما له على كل قائل
 بقوله ، ومقتد بفعله وعلواء بما هو عليه من الحياطة . لا يوزر
 رعيتنا به التي يعنينا ملاحظتها ، وثقة منه بما يأخذ به نفسه
 من حراسة أحوالها التي يلزمنا تعهدنا ، ومحافظةها .

وأمرنا أن يعتمد في حق من وليناه أمرهم اصلاح فاسدهم ،
 وتقويم ما يدهم ، وأن يحملهم على منهج دينهم الذي يدينونه ،
 ويسلك بهم سنن معتقدهم الذي يعتقدونه ، وأن بحسن السيرة
 فيهم بما يقضى باستقامة أحوالهم ، وينفض الى انتظام شملهم ،
 ونالف أفعالهم وأقوالهم ، لتخلص لنا طاعتهم ، وتصح لنا
 نصيحتهم .

فلينأتمر معاشر طوائف اليهود والسمرية بأمره ، وليقفوا عند
 حكمه وزجره ، ولا يخالف أحد منهم ما يحكم به من نص شريعته
 له ، وعليه ، ولا يعارضه في الحق من ورائه ، ولا من بين يديه ،
 ولا يفتح مجلس في صلاة الا بأمره ، وحكمه ، ولا يخرج أحد من
 الجميع من تقدمه ورسبه ، ولا يتجره عليه متجره ، ولا يتوجه الى
 غير حله متوجه ، وله أن يستنيب من يختاره من نواب الرئيس

المتقدم وغيرهم من يختاره ، وله أن ينصب لكل طائفة من يرتضى
من تلك الطائفة ليحكم فيهم بمذهبهم ورايهم ، ومن شاقته أو
واقفه أو عانده أو خالفه ، فله أن يؤدبه ، ويقيم عليه الجدة ،
ويحرره بمقتضى شريعته على ملته .

فليتمسك بالدين ولا يخرج عن « سننه » المستبين ، وليتلق
هذا الاحسان بما يجب من شكر ، والاعتراف بجزيل بره ، وليتهل
هو وشعبه بالشكر لانعامنا والدماء باعزاز نصرنا ودوام ايماننا .

فمن قرأ هذا المرسوم الشريف أو قرىء عليه من كافة
النواب والشادين ، وسائر الولاة والمصرفين ، فليعمل به وليقف
عند موجهه ، وليوعز باكرام الرئيس ، المذكور واحترامه ، ومعرفة
قدر ما قلدناه وامانته على ما وليناه .

والخط الشريف املاه حجة بمقتضاه .

عن ابن عبد الظاهر ، كتاب تشريف الايام والعصور

انظر ايضا ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٨ ، ص ١٨

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (٥)
من اللغة العربية اليهودية الى العربية (*)

١ — الباقي من نسخته (أنصبة — أقساط) الخراج (**) دفع

٢ — الشيخ ابن الخير دينار

٣ — الشيخ ابن سدور مروح دينار

٤ — الشيخ بن سعد بن السكري دينار

٥ — ابن عمه دينار ونصف

٦ — الشيخ أبو منصور ابن حبيب دينارين

٧ — الشيخ ابن آل اعلا اليهودي نصف دينار

٨ — الشيخ الاعلى بن شعبا نصف دينار

٩ — الشيخ أبو منصور التستري دينار

١٠ — الكاتب الذي دار الماط نصف دينار

(★) وثيقة تضم بعض أسماء دالعي المكوس غير مؤرخة كتبت باللغة العربية

اليهودية عن *

Gotthelf, Fragments from the Cairo Genizah in the freer Collection, pp. 86, 88, 70.

(★★) الحزاج ، شريعة الجوالى المتحصلة *

- ١١ — ابن الترمذی ربيع دينار
- ١٢ — الشيخ ابن الحسن صباغ نصف دينار
- ١٣ — ابن أبوه ربيع دينار
- ١٤ — ابن سعد ابن النقاسي ربيع دينار
- ١٥ — ابن الرفا ربيع دينار
- ١٦ — ولد اسحق أبو فرح ربيع دينار
- ١٧ — صهر نسيم ثمن دينار
- ١٨ — ابن عمران الطبيب ربيع دينار
- ١٩ — ابن سهل الشرايى ثمن دينار
- ٢٠ — ابن مفرج الابرارى ثمن دينار
- ٢١ — ابن بوسير نصف دينار
- ٢٢ — الشيخ أبو الحسن صدقه نصف دينار
- ٢٣ — الشيخ أبو زكري بن سوجمار نصف دينار
- ٢٤ — أبو الفرج نسيم نصف دينار
- ٢٥ — أبو زكري بن منشه ربيع دينار
- ٢٦ — أبو نصر بن المقوتن وشريكه ربيع دينار
- ٢٧ — موسى بن المجاني ثمن دينار
- ٢٨ — نسيم المغربي ثمن دينار
- ٢٩ — أبو الكبير الصيرفي ثمن دينار

- ٣٠ - أبو عمران عند الشرطة ثمن دينار
- ٣١ - أبو رحمه ربع دينار
- ٣٢ - أبو عمران بن صجير ربع دينار
- ٣٣ - أبو عمران ربع دينار
- ٣٤ - ابن نصر بن مختار ربع دينار
- ٣٥ - أبو الخمر الجمر ربع دينار
- ٣٦ - مولاى السيد بن منصور نصف دينار
- ٣٧ - ابن سعد بن آل قطايف نصف دينار
- ٣٨ - ابن عمران بن الخياط ربع دينار
- ٣٩ - أبو الحى ثمن دينار
- ٤٠ - أبو الحسين بن آل عابد وصهره هبة الجميع
- ٤١ - وصهره أبو الفرج نصف دينار
- ٤٢ - صدقه آل صفيين ربع دينار
- ٤٣ - صدقه آل زجاج ربع دينار
- ٤٤ - ابن آل حوسين الذهبى ربع دينار
- ٤٥ - طيبان ربع دينار
- ٤٦ - أبو الحسن صدقه بن شمعن ربع دينار
- ٤٧ - السيد أبو اسحق بن العسال ربع دينار
- ٤٨ - فرج بن نحوم ربع دينار

- ٤٩ — ازهر بن ازهر ربيع دينار
- ٥٠ — الشيخ ابن اسحق بن حجاج ربيع دينار
- ٥١ — الشيخ ابن اسحق الفضى ربيع دينار
- ٥٢ — الشيخ أبو يوسف ابن آل ... ربيع دينار
- ٥٣ — خلف الزيات ثمن دينار
- ٥٤ — ابن سرور سدر المغربى ربيع دينار
- ٥٥ — أبو موسى هارون الجهيد (*) ربيع دينار

(*) الجهيد ، موظف فى ديوان المال .

**ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (٦)
من العربية اليهودية الى العربية (٣)**

(١) غلباركهم الرب (٢) المقيمين بمصر (٣) ناظر الجواني
بيحرق (٤) كارهى اسرائيل من الاصل (٥) انتبهوا لانفسكم ووزن
كل واحد جاليتة (٦) والمخرم الذى نابهوا وتعلموا ان احدا
من (٧) عندنا ما يجى اليكم وما يجبى منكم الا (٨) الاعمال
(العمال) والمقدم والصيرفى انتبهوا وجهزوا تعلموا بان ما
(٩) حالكم ما على احد عتب وقد انذرناكم (١٠) واما امر الطباخين
تعلموا بان ما (١١) يجوز ان يطبخ للقاهال الا شخصاً مخلصاً في
تطبيق امر الشريعة مؤهلاً لذلك الامر لانهم (١٢) قالوا عليهم
السلام شخص واحد شاهد مخلص في ايمانه ترضى شهادته في
المحرمات ما يجوز (١٣) من يعمل شاهداً الا شخصاً ترضى شهادته
او مخلص في عقيدته وان كان (١٤) على وجه الصفة يجوز ان
يؤكل من يديه والا (١٥) كان نحس قليل دون لا يجوز من يعتبر
به (١٦) ولا من يأكل من يديه شيئاً وقد بلغنا ان هؤلاء (١٧) الذين
يطبخوا عندكم تناحسوا وانتهجوا حرمة السبت (١٨) وتحدثوا
بالوشايات واذا جاعنا مصر اخذنا (١٩) البينة على كل واحد
بما حصل منه وتأخذ (٢٠) الحق منه والآن لا يمكن احد منهم ان

(*) وثيقة تحذير من رئيس الطائفة رابى يهوشوع من التعامل مع الجازرين

الذين لا يذبحون طبقاً للشريعة اليهودية ، ترجع الى منتصف القرن ٨ هـ / ١٤ م ،
كتبت بالعربية اليهودية ، عن آشور .

History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah,
pp. 84, 85.

يطبخ (٢٢) واذا طبخ يكون وقع تحت عبء طهارة الذبح لا ياكل
أحد منهم (٢٣) شيئاً يطبخ الا من يكون رجل جيد ويجب
(٢٤) خطوط الجماعة بأنه يهودى جيد (كاشير) (أى مؤهل
وفقاً للشرية) يصلح (٢٥) أن يطبخ للقاهال فانتم احترزوا على
أنفسكم وعلى (٢٦) دينكم فأى من كان نحساً أبعدوه (٢٧) لا تكلموه
ولا تتعاملوا معه لأن من يكون شريراً (٢٨) لا يجوز القرب منه
ويجب البعد عنه ، كقول الحق تعالى (٢٩) فى شريعته الطاهرة فى
حق داثان وابى رام (٣٠) وابتعدوا عن خيمة هبؤلاء الاشرار
(٣١) واياك من المخالفة فى شىء مما ذكرناه (٣٢) الحق تعالى
يكون عونكم يعمر دياركم (٣٣) ويجمع شملكم ويجعل العاقبة ..
وسلام .

ملحق رقم (٧)

وصية رئيس اليهود .

« وعليه بضم جماعته ، ولم شملهم باستطاعته ، والحكم فيهم على قواعد ملته ، وعوائد ائمه في الحكم اذا وضح له بادلته ، وعقود الانكحة وخواص ما يعتبر عندهم فيها على الاطلاق ، وما يفتر فيها الى الرضا من الجائنين في العقد والطلاق ، وفيمن اوجب عنده حكم دينه عليه التحريم ، واوجب عليه الانتقاد الى التحكيم ، وما ادعوا فيه التواتر من الاخبار ، والتضافر على العمل به مما لم يوجد فيه نص واجمعت عليه الاخبار ، والتوجه تلقاء بيت المقدس الى جهة قبلتهم ، ومكان تعبد اهل ملتهم ؛ والعمل في هذا جميعه بما شرعه موسى الكليم ، والوقوف معه اذا ثبت انه فعل ذلك النبي الكريم ، وإقامة حدود التوراة على ما انزل الله من غير تحريف ، ولا تبديل لكلمة بتأويل ولا تحريف ، واتباع ما أعطوا عليه العهد ، وشدوا عليه العقد ، وأبقوا به دماءهم ، ووقوا به دماءهم ، وما كانت تحكم به الانبياء والريائيون ، ويسلم اليه الاسلاميون منهم ويعبر عنه العبرانيون ؛ كل هذا مع الزامه لهم بما يلزمهم من حكم امثالهم [اهل] الذمة الذين اقرؤا في هذه الديار ، ووقاية انفسهم بالخضوع والصغار ، ومد رعوسهم بالاذعان لاهل ملة الاسلام ، وعدم مضايقتهم في الطرق وحيث يحصل الالتباس بهم في الحمام ، وحمل شعار الذمة الذي جعل لهم جليلة العمايم ، وعقد على رعوسهم لحفظهم عقد التمايم ؛ وليعلم ان شعارهم الاصفر ، موجب [لئلا] (١) يراق

ديهم الاحمر ، وانهم تحت علم علامته آمنون ، وفي دمة أصائله ساكنون ؛ وليأخذهم بتجديد صبغة في كل حين ، وليأمرهم بملازمته ملازمة لا تزال ملائمها على رعوسهم تبين ، وعدم التظاهر بما يقتضى المناقضة ، أو يفهم منه المعارضة ، أو يدع فيه غير النسيب وهو اذا كلم شديد المعارضة ، وله ترتيب طبقات أهل ملته من الأخبار فمن دونهم على قدر استحقاقهم ، وعلى ما لا تخرج عنه كلمة انفاقهم ؛ وكذلك له الحديث في جميع كنائس اليهود المستمرة الى الآن ، المستقرة بأيديهم من حين عقد عهد الذمة ثم ما تأكد بعده بطول الزمان ، من غير تجديد متجدد ، ولا أحداث قدر مزيد ، ولا فعل شيء مما لم تعتد عليه الذمة ، ويقر عليه سلفهم الاول سلف هذه الأمة ، وفي هذا كفاية وتقوى الله وخوف بأسنا رأس الأمور المهمة » .

وصية رئيس اليهود

عن ابن فضل الله العمري ، كتاب التعريف بالمصطلح الشريف ،
أنظر أيضا

Gottheil, A Cairo Synagogue Eleventh-century.

ملحق رقم (٨)

وصية رئيس السامرة

« ولا يعجز من لم شعث طائفته مع قتلهم ، وتأمين سربهم
الذى لو لم يؤمنوا فيه لاكلهم الذئب لذلهم ؛ وليصن يحسن
السلوك دماءهم التى كانوا صبغت بها ثوبهم الحر منها بما طل ،
واوقد لهم منها النار الحمراء فلم يتقوها الا بالذل ؛ وليعلم انهم
[شعبة] (٢) من اليهود لا يخالفونهم فى اصل المعتقد ، ولا فى
شئ يخرج عن قواعد دينهم لن انتقد ، ولولا هذا لما عدوا فى اهل
الكتاب ، ولا تمنع منهم الا بالاسلام او ضرب الرقاب ؛ فليبن على
هذا الاساس ، ولينبئ قومه انهم منهم وانما الناس اجناس ،
وليلتزم من مروع دينه ما لا يخالف فيه الا بأن يقول لا مساس ؛
واذا كان كما يقول : انه كهارون عليه السلام فليلتزم الجدد ،
وليقم من شرط الذمة بما يقيم به طول المدد ، وليتمسك بالموسوية
من غير تبديل ، ولا تحريف فى كلمة ولا تأويل ؛ وليحص عمله فانه
عليه مسطور ، وليقف عند حده ولا يتعد طوره فى الطور ؛ وليحكم
فى طائفته وفى أنكحتهم ومواريتهم وكنائسهم القديمة المعقود
[عليها] بما هو فى عقد دينه ، وسبب لتوطيد تواعده فى هذه
الرتبة التى بلغها وتوطينه » .

وصية رئيس السامرة

عن ابن فضل الله العبري ، التعريف بالمصطلح الشريف ،
انظر أيضاً

Gottbell, A Cairo Synagogue Eleventh-century.

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (٩) من العربية اليهودية الى العربية (*)

(١) يعلم المجلس السامى عظم الله مجده أننا (٢) مضيئاً الى خدمة المولى فخر القضاة (١). (٣) دام ظله واجتمعنا به في دار (٤) الامارة وانعم في حقنا بما (٥) لا يمكن وصفه وكتب (٦) كتاب الى مولانا السلطان الملك (٧) الناصر (٢) عز نصره (٨) وانعم فيه ... في (٩) حقنا انعاماً عظيماً ... (١٠) ما قال انه غلام (٣) مولانا (١١) في الكلام وقال يرغب .

الصفحة الثانية

(١). ومن جملة ما قاله للسلطان (٢) في الكتاب « انت تعلم محبته (٣) من قديم وأخلاصه في حق مولانا (٤) وأنت أخبر به

(★) وثيقة تقرير عن بذل مجهود في بلاط السلطان المملوكى ، ترجع الى اواخر القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى ، كتبت بالعربية اليهودية عن اشتور :

Histoty of the Jewa, III, Fragments from the Cairo Genizah, pp. 83, 64.

(١) هو فخر الدين إبراهيم بن لقمان .

(٢) هو الناصر محمد بن قلاوون .

(٣) الغلام : الخادم .

عنى (٥) فقلت له ايش يكتب الا هو (٦) تفضل وكتب والمولى . .
 (٧) باتم سلام (٨) الى المولى الناجيد تعظم مجده (٩) والى رابى
 (معلنا) حننايل تعظم مجده وكلكم مخدومين (ممالك) الى
 السيد الصديق الامام فى الصلاة وهذه قارورة من العطور ولها
 حلقتين وهى قارورة من عطر جميل وثمنه يخبى منه وزن مثقال
 سيروا الى النفيس حتى يروح يأخذه .

يمين اليهود

« اننى والله واحد ، والله العظيم ، القديم الأزلى الفرد الصمد ، القديم الواحد الأحد ، المدرك المهلك ، باعث موسى بالحق ، وشاد عضده وأزره بأخيه هارون ، وحق التوراة المكرمة وما فيها وما تضمنته ، وحق العشر كلمات التى أنزلت على موسى فى الصحف الجواهر ، وما حوته قبة الزمان ، والا تعبدت فرعون وهامان ، وبرئت من اسرائيل (١) ، ودفنت بدين النصرانية ، وصدقت مريم فى دعواها ، وبرأت يوسف النجار ، وأنكرت الخطاب ، وتعمدت بالطور بالقانورات ، ورميت الصخرة بالنجاسة ، وشركت بخت نصر (٢) فى هدم بيت المقدس وقتل بنى اسرائيل ، وأقيت العذرة على مظان الأسفار ، وكنت ممن شرب [من] النهر ومال الى جالوت ، وفارقت شيعة طالوت ، وأنكرت الانبياء ، وذلكت على دانيال ، وأعلمت جبار مصر بمكان ارمياء وكنت مع البغى والفواجر يوم يحيى ، وقتلت : ان النار المضيئة من شجرة العوسج نثار افك ، وأخذت الطرق على مدين ، وقتلت بالعظام فى بنات شغب ، وأجلبت مع السحرة على موسى ، ثم برئت ممن آمن منهم ، وكنت مع من قال : اللحاق [اللحاق] لنذكر من فر ، وأشرت بتخليف تابوت يوسف فى مصر ، وسلبت الى السامرى ، ونزلت اريحا مدينة الجبارين ، ورضيت بفعل سكرة سدوم ، وخالفك احكام التوراة ، واستبحت السبت وعدوت فيه ، وقتلت ان المضلة ضلال ، وان الحنكة محال ، وقتلت بالبذاءة على الله فى الاحكام ،

وأجزت نسخ الشرائع ، واعتقدت أن عيسى بن مريم المسيح
الموعود به على لسان موسى بن عمران ، وانتقلت عن اليهودية
الى سواها من الأديان ، واستبحت لحم الجمل والشحم والحوايا
وما أخطط بعظم ، وتاولت أن أكل ثممه غير آكله (١) ، وقلبت
مقالة أهل بابل في إبراهيم ، والا أكون محرماً حرمة تجمع عليها
الاحبار ، وتقلب عليها حصر الكنائس ، وردت الى التيه ،
وحرمت المن والسلو ، وبرئت من كل الاسباط ، وتعدت عن حرب
الجبارين مع القدرة والنشاط » .

يمين اليهود

عن ابن فضل الله العبري ، التعريف بالمصطلح الشريف ؛
وانظر أيضاً
Götthell, A Cairo synagogue Eleventh-century.

ملحق رقم (١١)

يهين السامرة

وهى على نحو من يمين اليهود ، لأنهم منهم ؛ وقد قال العلماء : « ان وافقت اصولهم اصول اليهود اقروا [بالجزية] (٣) والا فلا » . وقد خرجت لهم نسخة يمين تفردهم لموضع خلافهم لفرق اليهود وهى :

« اقول وانا فلان ، اننى والله والله والله العظيم ، البارئ ، القادر ، القاهر ، القديم ، الازلى ، رب موسى وهارون ، منزل التوراة والالواح الجوهرة ، منقذ بنى اسرائيل ، وناصر الطور قبلة للمتعبدين ، والا كفرت بما فى التوراة ، وبرت من نبوة موسى ، وقلت بأن الامامة فى غير بنى هارون ، ودكيت الطور ، وقلعت بيدى اثر البيت المعمور ، واستبحت حرمة السبت ، وقلت بالتأويل فى الدين ، واقررت بصحة توراة اليهود ، وانكرت القول بان لا مساس (٤) ، ولم اتجنب شيئاً من الذبائح ، واكلت الجدى بلبن امه ، وسعيت فى الخروج الى الارض المحظورة على سكنها ، واتيت النساء الحيض زمان الطمث مستبيحاً لهن ، وبيت معهن فى المضاجع ، وكنت اول كافر بخلافة هارون ، وانفت منها ان تكون » .

يهين السامرة

عن ابن فضل الله العبري ، التعريف بالمصطلح الشريف
انظر أيضاً ،

Gottheil, A Cairo Synagogue Eleventh Century.

ترجمة اتفاق الخطوبة بالحق رقم (١٢) (*)

(١) نقول نحن الشهود الواضعين خطوطنا آخر هذا المسطور أن لما كان يوم (٢) الأربعاء ثالث يوم من شهر تشرى عام ١٢١٥ م حسب التقويم في مدينة منية غمر (٣) التي هي على نهر النيل حيث مكان سلطة سيدنا وعظيما المبجل بيننا وموطن بجدنا وموئل (٤) فخرنا وتاج رعوسنا ، ونور جفوننا الذي هو الغالى على نفوسنا وحامل .

(٥) أسم الرب في وسطنا وهو زعيم جبالنا من الراكبين أو المشاء هو نفسنا وهو تاجنا افراهام الرب مشرق الطلعة (٦) وهو ايضا الباطش العظيم حامل لواء الربانيين وهو الذى يحمل مجد كل أولى الفطنه وهو الذى يتزعم كل الزعماء وهو رئيس الناجيين .

(٧) هو السخى بين الاثرياء وعظيم اليهود وهو بمثابة الأب في كل امر عظيم وهو أسد التوراة الذى هو نسل الاقوياء (٨) وهو حامل المجد وهو شعلة الجبارا وهو رئيس اكاديمية التوراة وهو في كل طرق الزمان هو الراعى الأمين .

(*) اتفاق خطوبة يرجع الى عام ٧١٥ هـ / ١٢١٥ م كتب بالارامية والعبرية
ومن بداية سطر ١٠ بالعبرية ، عن أشتور .

History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah,
pp. 74-75.

(٩) هو أمير للشعب لا يصعد ، فليكن اسمه أبديا وهو كالقمر قائم الى الأزل يخدم الإله ويقوم على (١٠) تمجيده وليكن مجيئه كما تشرق الشمس في عظمته وقد حضرت الناس عندنا نحن الذين نوقع .

(١١) أدناه رشيده بنت السيد اسحق امام الصلاة بنت السيدة شثيرت (شاريت) فلتكن روحها في جنة عدن وهي السيدة الصالحة .

(١٢) الصديقة المتواضعة قالت لنا : أشهدوا على واشتروا مني الآن وأنا لا مقهوره .

(١٣) ولا مجبوره ولا مريضه ولا ... الا بقلب سليم وبعقل سليم اننى قد ارتضيت (١٤) بهذا الزواج من السيد يسحاق بن موسى ر [وبن] رحمه الرب واسكنه فسيح جنته ان يكون زوجي وأوصلنا عشرة دنائير (١٥) [مقدم] ويكون لى عليه مؤخر ثلاثون دينارا صرف كل دينار عشر (١٦) درهم نقره (*) درهم نقره وان يكون سكنى بيدي وارتضا السيد يسحاق المذكور (١٧) آنفا بما نسب اليه وان يسير معها مثل بنى اسرائيل مع بنات اسرائيل حسب الشريعة (التوراة) .

(١٨) وحسب (الهالاخاه) وان رشيده العروس المذكورة اعلاه تعد سبعة أيام كاملة (١٩) وتقوم بالغطاس (الاستحمام) في مياه الحمام الشرعى وانها تربي ولد العريس المذكور موسى (٢٠) مدة عشر سنين وتقوم بجميع ضرورياتها ثم ان العريس السيد اسحاق (٢١) المذكور آنفا اقنى منه (التزام) ان يكون السيد

(★) الدرهم النقرة : اللغزة الخالصة .

ابراهيم المصلى بالصلحين في المعبد (يهودا) المرضوم في تسليتم
 (٢٢) قيمة الشبكة وان يكون يده بيده وحكه لحكه (العريس)
 ثم ان رشيدة الغروش (٢٣) المذكور اعلاه التزمت (أو وكلت)
 ان يكون رشيد الذي يقوم بالصلاة بالجمهور اخوها وهو ابن
 السيد اسحق (٢٤) وكلها في قبض الشبكة التي لها وجعلت يده
 كأنها يدها وحكه كحكمها (٢٥) وحينئذ اخذنا من ايديهم قنيان
 (التزام) كامل ونهائى بلفظة من الآن بكل وسيلة مرضية عنها
 شرعا من التزام (٢٦) برغبتها بلا ضغط ابدا مما قد يبطل العقد
 وكلاهما عارف بالشروط على كل ما كتب (٢٧) وكل ما هو مفسر
 فيما هو مدون اعلاه مما هو مدون بين اسطر الوثيقة بشكل صحيح
 وذلك هو ما ينفذونه وما كان (٢٨) اما ما كتبناه ووقعنا عليه ليكون
 ذلك حجة وبرهاناً وكل ذلك واضح وصريح وقد قام بالاشرافه
 عليه .

اليغاز بن خلفون

رحمه الله

(افنير اللاوى) المعلم

ابن موسى اللاوى

رحمه الله

ملحق رقم (١٣)

عثر في وثائق الجنيزة على وثيقة زواج لا تتضمن اسم العريس أو العروس بالكليل ، ويعمد محقق الوثيقة تبين أن اسم العريس هو « يشوعاه بن داود » واسم العروس « شفيح بنت اسحق هاكوهين » وفي تلك الوثيقة ذكر في جانبها اسم رابي داود الناجيد بن رابي ابراهام .

(*) وثيقة زواج ترجع الى عام ٦٩٢ هـ / ١٢٩٢ م كتبت باللغة العبرية والآرامية عن اشتور .

History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah, pp. 62, 63.

ونقلها الى العربية .

ملحق رقم (١٤)

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (١٤) (*)

يرجع تاريخ هذه الوثيقة الى عام ٧١٠ هـ / ١٣١٠ م نجد
ثلاثة بما قدمه الزوج النعماز بن رابى يشومسا الى زوجته
شميسه بنت يعقوب .

(١٢) وهذه هي القائمة لما سلمته أولا خلخال بنصوص زرقاء
ولولى رقيق تريمسات عنبر .

(١٣) بأربعة دنائير مشعل مطلق وملعقة فضة بدينار ، وحد سير
ذهب أهوازي وسلستين بنصوص .

(١٤) وأطراف ذهب مرقوم بستة دنائير قحيجة حريري اسكندري
مقصور بخمسة دنائير .

(١٥) ثلاثة دنائير توبين بيض أحدهم برعوس أخماس مذهبه
بأربعة دنائير .

(١٦) قحيجة نتر بأسود بـ (٩) دنائير قحيجة معتقه باثنين دينار
بغلطاق .

(*) وثيقة زواج ترجع الى عام ٧١٠ هـ / ١٣١٠ م ، كتبت بالآرامية والعربية
اليهودية وقد اعتمدنا على الجزء العربى اليهودى من سطر ١٢ الى سطر ٢٠ عن
أشتر .

History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah,
pp. 67, 68.

(١٧) اثنين دينار نقاب (١) ... بحاشيه سودا باثنين دينار بدن ابيض بحاشيه .

(١٨) يه . حمرا وقرخ . — (ذ) هب بأربعة دنائير ، اراز بأربعة دنائير .

(١٩) ملحفة .

(٢٠) لحاف وطراحة ستة دنائير . خلخلين مطرزين ومنشفة باثنين صندوقين وفي النهاية ينبغي أن نذكر أنه في هذه الوثيقة أيضا يوجد شرط بخصوص اجراء الحمام الطقسي حسب الشريعة اليهودية من أجل التطهير من الحيض .

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (١٥) (*)

- (١) نقول نحن الشهود الواضعين خطوطنا أخره ان لما كان في اليوم الخامس .
- (٢) وعشرين من شهر تشرى سنة ١٦٠٧ طبقاً للتقويم اليهودي (**).
- (٣) الذى درجنا عليه هكذا في فسطاط مصر التى على نهر النيل حيث تستقر حضرت .
- (٤) الينا موقعة ابنة ارميا اللاوى المذكورة في داخل هذه الوثيقة ونفذ منها بيعة كامله .

(★) وثيقة تنازل عن عقد زواج ترجع الى مدينة الفسطاط عام ٦٩٥ هـ / ١٢٩٥ م كتبت المقدمة بالعربية اليهودية أما باقى النص فكتب بالآرامية مت دخلا مع العربية اليهودية عن اشتور :
History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah, pp. 66, 67.

(★★) التقويم اليهودى . التقويم العبرى معقد للغاية ، فيجعل نقطة بدايته لحظة كونية لا تاريخية هى خلق العالم ، وقد حدد حاخامات اليهود تاريخ بدء الخليقة على أساس التواريخ التوراتية بحام ٣٧٦٠ قبل الميلاد ، وحسب تقويمهم يصبح عام ١٩٧٤ م هى سنة ٥٧٣٤ يهودية (مجموع ٣٧٦٠ + ١٩٧٤) ويمكن التوصل للسنة اليهودية بإضافة تاريخ خلق الكون الى التاريخ الميلادى انظر : المسيرى ، موسوعة المفاهيم ، ص ١٢٩ .

(٥) كالأخ لآخاه انه أبرت زوجها الشيخ إبراهيم الكاهن
ابن الشيخ رشيد .

(٦) من المؤخر المذكور باطنها ومن المهر ومن سائر الحقوق
والدعاوى .

(٧) ومن كل ما تدعى به النساء على الرجال ومن سائر .

(٨) الايمانات والحرمان وما يتبع ذلك من الازل وحتى الآن
ونفذ منها القنيتان على جميع .

(٩) ذلك بما هو صالح لان تصرفه فيه بكلمة منذ الآن وذلك
ومما لما ابطله كل الحاضرين المبطلين .

(١٠) وبكل الشروط ذلك حسب رغبته بدون اى قهر
واصبح ذلك كله واضحا وقائما ومعدا .

الشاهد

سعديا بن يهودا

رحمه الله

**ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (١٦)
من العربية اليهودية الى العربية (*)**

ب ي ع (١) ، ع م ي (٢) ، ع ش و (٣)

(١) لما كان بتاريخ يوم الأربعاء .

(٢) ثامن عشر من شهر سيوفان عام .

(٣) ١٤٨٢ ، حسب التقويم .

(٤) الذى اعتدنا عليه في مدينة .

(٥) القاهرة المجاورة لفسطاط .

(٦) مصر والتي على نهر النيل .

(٧) حضرنا نحن الواضعين خطوطنا (توافيق) .

(٨) فيه اخيرا ، واثبتنا على .

(*) وثيقة زواج اخ من امرأة اخيه المتوفى ، ترجع الى عام ٨٨٧/١٤٨٢ م ،
كتبت بالعربية اليهودية . عن اشتوب .
History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah,
pp. 112, 113.

(١٠) اختصار بعون الله .

(١١) اختصار بمعنى عون من الرب .

(١٢) اختصار لمصانع السموات والارض .

(٩) ك ر (حضرت البجل) رابى يهوشوع بن ك ج ق
(حضرت الجاؤون) الذى آتى من نسل الذى نير نظرنا بالنظر
اليه .

(١٠) يوسف الناجيد طيب الله سراه والسيدة فرج .

(١١) أرمة ك ج ق الذى ينير أعيننا بالنظر اليه شلوموه .

(١٢) طيب الله سراه ، ووقع الاتفاق بينهم انه .

(١٣) ارتضى أن يقيم شريعة اليوم أى يتزوجها ويقيم شريعة
الزواج من زوجة أخيه بعد وفاته .

(١٤) وهى أيضا راضية بذلك ، ووقع الشرط .

(١٥) بينهم انه يسوى بين الزوجتين ، ليله .

(١٦) للزوجة الاولى وليفة للزوجة الثانية ، وكذلك المدة التى

(١٧) يقيم فيها فى دموه عندما يحضر .

(١٨) يقيم عندها نظيرهم .

(١٩) وما يقوم عند زوجته الاولى الا يومين .

(٢٠) فى الجمعية فى هذه المدة ، وانها ارضت فى الكسوة الماضية

الصفحة الثانية :

(١) بخمسة عشر اشرفى ونصف

(٢) ولم يتأخر لها فى ذمة

(٣) المنتقل شيء قل ولا جل

(٤) غير المؤجر بشرط أن يحصل

(٥) اليوم وانهم يكونوا على قلب واحد

(٦) وينفس راضية ومتى خرج

(٧) احد عن الشروط المذكورة يكون .

(٨) ملتزم بعشرة اشرفى وكان

(٩) ذلك منهم بعقد متفق عليه .

(١٠) بها هو متعارف عليه ، ليقيم كل منهم أن يلتزم بما جاء
في العقد .

(١١) من الآن برضائهما بدون تهر وقع على اى منهما وذلك
هو العرف العام ،

(١٢) ومن انتهج ما قد كتب به القلم .

(١٣) يكون ملتزماً بعشرة دنائير اشرفية (*) .

(١٤) وكل ذلك وقع بالحق .

(*) دنائير اشرفية ، نسبة الى الدنائير التى أصدرها السلطان الاشرف
جرجسباي .

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (١٧) من العربية اليهودية إلى العربية (*)

اسم المرسل باطنه يحيى
يهوده بن جوه
وقت سعيد

- (١) التقويم السعيد في ليلة الاحد ثامن
- (٢) يوم شهر طبطه عام ١٤٠١ م بحسب مرقى التقويم على
- (٣) العريس الشيخ بن الراى يهودا برشلومو
- (٤) فلتكن روحه في جنة عدن بن الراى مائير فلتكن روحه
في جنة عدن يديع بن جوا العروس المذراء الرشيد
- (٥) التى تدعى دولسا بنت الراى يسحق فليعيش حياة طيبة
ابن يوسف

(٦) يديع نعمن

المؤخر

(٧) المقدم

٦٤

٢٠

(★) عقد زواج يرجع الى سنة ١١٧ هـ / ١٥١١ م كتب بالعربية اليهودية

عن :

Gottheil, Fragments from the Cairo Genizah in the Freer Collection, pp. 178, 180, 182.

(٨) المصاغ زينة يد العروس على العريس وكسوتها عليه
والشفا

(٩) تحت يد العريس الندونيا (بائنه العروس)
خاتم ذهب وهو ملك ...

(١٠) رداء (فستان) وأملاك وثياب ذهب بطراير وثياب
ذهب من كشمير

(١١) لولو ورقاص ذهب زيق ذهب بزاية ثلاث ازواج اساور

(١٢) فضة واحد مطلية خمس خواتم فضة بنصوص أحدهم
بنص ساذج يساوى

(١٣) ٤ دنائير وخاتم عقيق و ٤ سلاسل وخلق عاج

(١٤) منديل سكندري بقصب (٤)

(١٥) نصف منديل بقصب نصفين منديلين سكندري

منديل (٤) الاول (٢) مرسى بجبة حرير

(١٦) بعشرين الاول بنصف فضة بحق قصب وسمله هرمزى

بنصف فضة سلطاني

(١٧) بعشرين الاول بنصف فضة بحق قصب منديل هرمزى

بنصف فضة بقصب ومرتعش (نوع من الثياب)

(١٨) بخفق هرمزى دم الغزال بـ ٨ دنائير

(١٩) اسطنبولى بخناق هرمزى بـ ٨ اسطنبولى

رفقين وشودود (٣) (٤) وطرح وعصايب

(٢٠) زعبوط مغربى (٥) زعابيط وغطا قناديل وغير ذلك عدا

(٣) (١٠) (١٠) الثمين

(٢١) كاملية كامكه بلدى أزرق وكاملية كمكه أخضر

(٥) (٥)

(٢٢) قشر بادی ابیاری غویه بم الغزال سایه
جوخ قزغزی (٤)

الوجه الثانی من الصفحة

(١) ستارة بیض بحواشی حریر دائر قصص

(٣) بحواشی حریر

(٢) ملایتین بیض و منديل أبيض (٢)

(٤)

(٣) وخده سفاری بیض

(٤) وتم زفافهما فی ليلة الخميس ثانی عشر يوم من شهر

تاریخه الشاهد الثانی

(٦) والکتوباه (مقد زواج) أخذها صموئیل کرابیلس

(طرابلس) فلیذكر بالخير

(٧) الحاشر لیوصلها لوالد العروس .

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (١٨) (*)

- يهوده مغربي
في وقت سعيد (ملء بالبهجة)
(١) بتاريخ يوم الأحد ثامن يوم من شهر طبت
(٢) سنة (١٥١١ م) حسب الفروق في التقويم حصل موافقة من
(٣) يهوده بريمقوب براهرون وبين العروس هكله
(٤) هشبويه (الاسيرة) المدعوة استير بنت لاب موسى
(٥) يذكر بالخير هو ابن الحاخام يعقوب يدبع كحلي
(٦) المقدم وهو « فكاكها » و ... المؤخر
١٨٠ ٥٠
(٧) زينه يد العروس للعريس وكسوتهما ملية
(٨) والشقة ملك العريس
(٩) والارث طبقا لشرعية التوراة

(*) عقد زواج يرجع الى سنة ١٥١١/٨٩١٧م كتب بالعربية اليهودية .

(١) الاسيرة ، Gotthell, Fragments from the Cairo Genizah in the Freer Collection, pp. 182, 184, 186, 188.

- (١٠) أن الزوج يرث زوجته
- (١١) وأن معاذ الله (لا قدر الله) يموت الزوج ويترك أبناء منها
- (١٢) لا تطول من الكتوفاه الا مائة فرحيه فقط
- (١٣) وما سوف يبقى يكون للأبناء وان طلق سوف تأخذ
- (١٤) المائة وثمانين. الكتوفاه لها كاملة
- (١٥) وتم الزفاف في يوم الجمعة ثالث
- (١٦) عشر يوم من شهر تاريخه والكتوفاه
- (١٧) أخذها (الحاشر) شموئيل كرايليس ليوصلها
- (١٨) لأهل العروس الشاهد الثانى راب نائان
ليحيى مسقلين قمر

الوجه الاول من الصفحة

نقطة	ذهب	
(١٧)	٤	(١) كامليه حمرة
(٥)	٣	(٢) قميص حرير
(٤)	١	(٣) تفصيله بلدى
(٢٤)		(٤) كاس ١١ نراع
(٢١)		(٥) منديل بلدى
(٢٣)		(٦) شدين شعر
(١٥)		(٧) بخنق شامى حريرى
(٧)		(٨) شعرية
(٦)		(٩) منزر
(٥)		(١٠) منشفة
(٤½)		(١١) نصف منديل
(٢)	٤	(١٢) كامليه سكندرى
(٤٣)		(١٣) بخنق هرمزى اخضر
(٣٨)		(١٤) بخنق أزرق
(٢٨)		(١٥) أربع اذرع هرمزى اصفر
(٣)		(١٦) نصف نراع هرمزى اسود
(١٠)		(١٧) منديل بلدى
(١٢)		(١٨) نقاب بلدى
(٧½)		(١٩) شد اصفر
(١٦)		(٢٠) خرقة هرمزى
(٥½)		(٢١) نقاب
(٢)		(٢٢) عصايب واقراس ورق
(٧)		(٢٣) مركوب

- الوجه الثانى من الصفحة فضة
- (١) حلاو وغيرها (٣٠)
- (٢) ما ورد وجاوى وزبدته (٢٣)
- (٣) زوجا زنجين اساور فضة
- (٤) خاتمين ذهب
- (٥) خاتمين فضة
- (٦) شرفى ذهب
- (٧) جملة الحوائج فضة
- (٨) مع الاشرفى والا... .
- (٩) الخواتم
- (١٠) ٣٥ اشرفى
- (١١) ثم ان اسحق زوج ام العروس تسلم
- (١٢) جميع ما فى القائمة على سبيل الودائع
- (١٣) للعروس وانه يوصلهم للعريس يحيى فى ليلة
- (١٤) الزفاف على عيد الفصح الزم الزفاف
- (١٥) على العريس يعيش انه من يوم تاريخه الى ليلة الزفاف
- (١٦) يموت العروس
- (١٧) العريس يحيى بن نسيم فلتكن روحه فى جنة عدن بن منجم يديع
- (١٨) حنون العروس الصبيه ذات السادن. عشرة سنة
- (١٩) المدعو قمر بنت معشه وزينة يد العروس على الزوج

(٢٠) وكسوتها عليه والشقة تحت يد العريس

(٢١) المقدم والمؤخر

٣٥ ٥٥ بيد العريس

بالتاهرة

وكان ذلك جميعه في بيت اب هديين القاضى بن سمواى طيب
الله سراه ويحضور يوسف الكاتب السنوئى ويغض عثر القهل بعشر
مقبوض ليلة الاخذ سابع شهر كسلو عام ١٥١١ م مع مزوق التويم

الشاهد الثانى

رابى ناثان

مليزكر بالخير فضل فريجه

موسى نقوب

الوجه الآخر من الصفحة
ولما تراضوا على ذلك جميعه حكم لها من الخطبة الثامنة في
ليلة الاثنين ثانى يوم من شهر طبت سنة تاريخه
الشاهد الثانى فى الخطبة الثامنة أيضا
رابى ناثان فليذكر بالخير
(هامش الصفحة الثانى)
بالتاريخ ليلة الجمعة ثانى عشرين شهر كسلو عام ١٥١١ م
مع فروق التقويم .

ترجمة بقايا عقد زواج بالملحق رقم (١٩) (*)

- (٤) في أرض مصر في هذا الزمان وهذه هي البائنة التي أعطيتها لها في بيت أبيها شملا ذهب ولولى بـ ٦٠ ديناراً .
- (٥) دنائير خاتم ذهب بفص ليروز باثنين دينار وخاتم ذهب به فص عقيق
- (٦) بخمسة دنائير ، سلسلة عقيق مع ذهب وجواهر دينارين ، زوج سلاسل لولى مذهبه وعقيق أربعة دنائير .
- (٧) عقيق بعشرة دنائير حلق بخمسة أزواج ، حلق ... بستة دنائير ، حلق فضه بيناء دينار واحد
- (٨) بغطاء وعقود وملعة ووزن ذلك بمائتى درهم ... عشرين ديناراً حد عئبر
- (٩) بطلية خمسة دنائير ؟ فوطه شامى بطلية خمسة دنائير ، فوطه عمامه دينار ، حد قجيجة خمسة ()
- (١٠) أربعة دنائير قجيجة ، قجيجة بندقى أربعة دنائير ، قجيجة بندقى أيضا أربعة دنائير .

(*) بقايا عقد زواج كتب بالعبرية اليهودية يرجع بأنه يرجع الى النصف الأخير من القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى ، عن اشتور .
History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah,
pp. 72, 73.

الفهرس

الموضوع	الصفحة
تقديم	٥
المقدمة	٧
بيان المختصرات	٣٥

مذخل

اليهود في مصر الإسلامية

قبل عصر المماليك	٣٧
------------------	----

الباب الأول

مكانة اليهود في الدولة المملوكية	٦٥
الفصل الأول : علاقة اليهود بالطبقة الحاكمة	٦٧
الفصل الثاني : اليهود والوظائف المؤثرة في عصر سلاطين المماليك	١٠٣
الفصل الثالث : مدى التزام اليهود بالشروط العمرانية وموقف الدولة منها	١٣١

الباب الثاني

- أحوال اليهود الاقتصادية ١٦٥
- الفصل الأول : حرف وصناعات اليهود في العصر المملوكي ١٦٧
- الفصل الثاني : النشاط التجاري لليهود في العصر المملوكي ١٨٧

الباب الثالث

البنية الداخلية لجماعات اليهود

- في العصر المملوكي ٢١٥
- الفصل الأول : التقسيم الطائفي الديني ٢١٧
- الفصل الثاني : الزعامة الدينية والقضاء اليهودي في عصر
سلطين المماليك ٢٦٥

الباب الرابع

الأوضاع الاجتماعية لليهود

- في العصر المملوكي ٢٩٧
- الفصل الأول : الأسرة اليهودية في العصر المملوكي . ٢٩٩
- الفصل الثاني : الأعياد والمواسم والاحتفالات ٣٦٧
- الخاتمة ٣٩٩
- الملاحق ٤٠٧

صنعت في هذه السلسلة :

- ١ - مصطفى كامل في محكمة التاريخ ،
د. عبد العظيم رمضان ، ط ١ ، ١٩٨٧ ، ط ٢ ، ١٩٩٤
- ٢ - علي ماهر •
رشوان محمود جاب الله ، ١٩٨٧
- ٣ - ثورة يوليو والطبقة العاملة :
عبد السلام عبد الحليم عامر ، ١٩٨٧
- ٤ - التيارات الفكرية في مصر المعاصرة •
د. محمد نسيان جلال ، ١٩٨٧
- ٥ - مغارات أوروبا على الشواطئ المصرية في العصور الوسطى •
عليه عبد السميع الجنزوري ، ١٩٨٧
- ٦ - هؤلاء الرجال من مصر ، ج ١ •
لمى المطيع ، ١٩٨٧
- ٧ - صلاح الدين الأيوبي •
د. عبد المنعم ماجد ، ١٩٨٧
- ٨ - رؤية الجبروتى لأزمة الحياة الفكرية •
د. علي بركات ، ١٩٨٧
- ٩ - صفحات مطوية من تاريخ الزعيم مصطفى كامل •
د. محمد أنيس ، ١٩٨٧
- ١٠ - توفيق دياب ملحمة الصحافة الخيرية •
محمود فوزى ، ١٩٨٧
- ١١ - مائة شخصية مصرية وشخصية •
شكري القاضى ، ١٩٨٧
- ١٢ - هدى شعراوى وعصر التنوير •
د. نبيل راجب ، ١٩٨٨

- ١٣ - اكنوبة الاستعمار المصري للسودان : رؤية تاريخية .
 د . عبد العظيم رمضان ، ط ١ ، ١٩٨٨ ، ط ٢ ، ١٩٩٤ .
- ١٤ - مصر في عصر الولاة ، من الفتح العربي الى قيام الكولة الطولونية .
 د . سيدة اسماعيل كاشف ، ١٩٨٨ .
- ١٥ - المستشرقون والتاريخ الاسلامي .
 د . علي حسنى الخربوطلى ، ١٩٨٨ .
- ١٦ - فصول من تاريخ حركة الإصلاح الاجتماعى فى مصر : دراسة عن دور الجمعية الخيرية (١٨٩٢ - ١٩٥٢) .
 د . حلمى أحمد شلبى ، ١٩٨٨ .
- ١٧ - القضاء الشرعى فى مصر فى العصر العثمانى .
 د . محمد نور قرحات ، ١٩٨٨ .
- ١٨ - الجوارى فى مجتمع القاهرة المملوكية .
 د . عل السيد محمود ، ١٩٨٨ .
- ١٩ - مصر القديمة وقصة توحيد القطرين .
 د . أحمد محمود صابون ، ١٩٨٨ .
- ٢٠ - دراسات فى وثائق ثورة ١٩١٩ : المراسلات الاسرية بين سعد زغلول وعبد الرحمن فهمى .
 د . محمد أليس ، ط ٢ ، ١٩٨٨ .
- ٢١ - التصوف فى مصر ابان العصر العثمانى : ج ١ .
 د . توفيق الطويل ، ١٩٨٨ .
- ٢٢ - نظرات فى تاريخ مصر .
 جمال بدوى ، ١٩٨٨ .
- ٢٣ - التصوف فى مصر ابان العصر العثمانى : ج ٢ ، معالم التصوف فى مصر : الشعرانى .
 د . توفيق الطويل ، ١٩٨٨ .

- ٢٤ - الصحافة الوفدية والقضايا الوطنية (١٩١٩ - ١٩٣٦) ،
د . نجوى كامل ، ١٩٨٩ .
- ٢٥ - المجتمع الاسلامى والغريب ،
تأليف : هاملتون جب وهارولد بووين ، ترجمة : د . احمد
عبد الرحيم مصطفى ، ١٩٨٩ .
- ٢٦ - تاريخ الفكر التربوى فى مصر الحديثة ،
د . سعيد اسماعيل على ، ١٩٨٩ .
- ٢٧ - فتح العرب لمصر ، ج ١ ،
تأليف : ألفريد ج . بتلر ، ترجمة : محمد فريد أبو حديد
١٩٨٩ .
- ٢٨ - فتح العرب لمصر ، ج ٢ ،
تأليف : ألفريد ج . بتلر ، ترجمة : محمد فريد أبو حديد
١٩٨٩ .
- ٢٩ - مصر فى عصر الاخشيديين ،
د . سيدة اسماعيل كاشف ، ١٩٨٩ .
- ٣٠ - الموظفون فى مصر فى عصر محمد على ،
د . حلمى أحمد شلبى ، ١٩٨٩ .
- ٣١ - خمسون شخصية مصرية وشخصية ،
شكرى القاضي ، ١٩٨٩ .
- ٣٢ - هؤلاء الرجال من مصر ، ج ٣ ،
لمى المطيعى ، ١٩٨٩ .
- ٣٣ - مصر وقضايا الجنوب الأفريقى : نظرة على الأوضاع
الراهنة ورؤية مستقبلية ،
د . خالد محمود الكومى ، ١٩٨٩ .
- ٣٤ - تاريخ العلاقات المصرية المغربية ، منذ مطلع العصور الحديثة
حتى عام ١٩١٢ ،
د . يونان لبيب رزق ، محمد مزين ، ١٩٩٠ .

- ٣٥ - أعلام الموسيقى المصرية عبر ١٥٠ سنة ،
عبد الحميد توفيق زكى ، ١٩٩٠
- ٣٦ - المجتمع الاسلامى والغرب ، ج ٢ ،
تأليف : هامبتون بووين : ترجمة : د . أحمد عبد الرحيم
مصطفى ، ١٩٩٠
- ٣٧ - الشيخ على يوسف وجريدة المؤيد : تاريخ الحركة الوطنية
فى ربع قرن ،
د . سليمان صالح ، ١٩٩٠
- ٣٨ - فصول من تاريخ مصر الاقتصادى والاجتماعى فى العصر
العثمانى ،
د . عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم ، ١٩٩٠
- ٣٩ - قصة احتلال محمد على لليونان (١٨٢٤ - ١٨٢٧) ،
د . جميل عبيد ، ١٩٩٠
- ٤٠ - الأسلحة الفاسدة ودورها فى حرب فلسطين ١٩٤٨ ،
د . عبد المنعم اليسوقى الجيمى ، ١٩٩٠
- ٤١ - محمد فريد : الموقف والمأساة ، رؤية عصرية ،
د . رفعت السعيد ، ١٩٩١
- ٤٢ - تكوين مصر عبر العصور ،
محمد شفيق غربال ، ط ٢ ، ١٩٩٠
- ٤٣ - رحلة فى عقول مصرية ،
ابراهيم عبد العزيز ، ١٩٩٠
- ٤٤ - الاوقاف والحياة الاقتصادية فى مصر فى العصر العثمانى ،
د . محمد عفيفى ، ١٩٩١
- ٤٥ - الحروب الصليبية ، ج ١ ،
تأليف : ولم الصورى ، ترجمة وتقديم : د . حسن
حبشى ، ١٩٩١

- ٤٦ - تاريخ العلاقات المصرية الأمريكية (١٩٣٩ - ١٩٥٧ ،
ترجمة : د . عبد الرؤوف أحمد عمرو ، ١٩٩١
- ٤٧ - تاريخ القضاء المصرى الحديث ،
د . لطيفة مجاهد سالم ، ١٩٩١
- ٤٨ - الفلاح المصرى بين العصر القبطى والعصر الإسلامى ،
د . زبيدة عطا ، ١٩٩١
- ٤٩ - العلاقات المصرية الاسرائيلية (١٩٤٨ - ١٩٧٩) ،
د . عبد العظيم رمضان ، ١٩٩٢
- ٥٠ - الصحافة المصرية والقضايا الوطنية (١٩٤٦ - ١٩٥٤) ،
د . سهير اسكندر ، ١٩٩٣
- ٥١ - تاريخ المدارس فى مصر الإسلامية ،
(أبحاث الندوة التى أقامتها لجنة التاريخ والآثار بالمجلس
الأعلى للثقافة ، فى إبريل ١٩٩١) أعدتها للنشر :
د . عبد العظيم رمضان ، ١٩٩٢
- ٥٢ - مصر فى كتابات الرحالة والقناصل الفرنسيين ، فى القرن
الثامن عشر ،
د . الهام محمد على ذهنى ، ١٩٩٢
- ٥٣ - أربعة مؤرخين وأربعة مؤلفات من دولة المماليك الجراكسة ،
د . محمد كمال الدين عز الدين على ، ١٩٩٢
- ٥٤ - الأقباط فى مصر فى العصر العثمانى ،
د . محمد عفيفى ، ١٩٩٢
- ٥٥ - الحروب الصليبية ج ٢ ،
تأليف : وليم الصورى ، ترجمة وتعليق : د . حسن
حبشى ، ١٩٩٢
- ٥٦ - المجتمع الريفى فى عصر محمد على : دراسة عن اقليم
المنوفية ،
د . حلمى أحمد شلبى : ١٩٩٢

- ٥٧ - مصر الاسلامية واهل السنة ،
 د . سيدة اسماعيل كاشف ، ١٩٩٢
- ٥٨ - احمد حلمي سجين الحرية والصحافة ،
 د . ابراهيم عبد الله المسلمي ، ١٩٩٣
- ٥٩ - الرأسمالية الصناعية في مصر ، من التمسك الى التناهي
 (١٩٥٧ - ١٩٦١) ،
 د . عبد السلام عبد الحليم عامر ، ١٩٩٣
- ٦٠ - المعاصرون من رواد الموسيقى العربية ،
 عبد الحميد توفيق زكي ، ١٩٩٣
- ٦١ - تاريخ الاسكندرية في العصر الحديث ،
 د . عبد العظيم ومضان ، ١٩٩٣
- ٦٢ - هؤلاء الرجال من مصر ج ٣ ،
 لمي المطيبي ، ١٩٩٣
- ٦٣ - موسوعة تاريخ مصر عبر العصور : تاريخ مصر الاسلامية ،
 تأليف : د . سيدة اسماعيل كاشف ، جمال الدين سرور ،
 وسعيد عبد الفتاح عاشور ، أعدها للنشر : د . عبد العظيم
 رمضان ، ١٩٩٣
- ٦٤ - مصر وحقوق الانسان ، بين الحقيقة والافتراء دراسة
 وثائقية ،
 د . محمد نعمان جلال ، ١٩٩٣
- ٦٥ - موقف الصحافة المصرية من الصهيونية (١٨٩٧ - ١٩١٧)
 سهام نصار ، ١٩٩٣
- ٦٦ - المرأة في مصر في العصر الفاطمي
 د . نريمان عبد الكريم احمد ، ١٩٩٣
- ٦٧ - مساعي السلام العربية الاسرائيلية : الاصول التاريخية ،
 (أبحاث الندوة التي أقامتها لجنة التاريخ والآثار بالمجلس

الأعلى للثقافة ، بالاشتراك مع قسم التاريخ بكلية البنات
جامعة عين شمس ، فى إبريل ١٩٩٣) ، أعدها للنشر :
د . عبد العظيم رمضان ، ١٩٩٣

٦٨ - الحروب الصليبية ، ج ٣ ،
تأليف : وليم الصورى ، ترجمة وتعليق : د . حسن
حبشى ، ١٩٩٣

٦٩ - نبوية موسى ودورها فى الحياة المصرية (١٨٨٦ - ١٩٥١) ،
د . محمد أبو الاسعاد ، ١٩٩٤

٧٠ - اهل اللغة فى الاسلام ،
تأليف : أ . س . ترتون ، ترجمة وتعليق : د . حسن حبشى ،
ط ٢ ، ١٩٩٤

٧١ - مذكرات اللورد كليرن (١٩٣٤ - ١٩٤٦) ،
اعداد : تريفور ايفانز ، ترجمة : د . عبد الرؤوف أحمد
عمرو ، ١٩٩٤

٧٢ - رؤية الرحالة المسلمين للأحوال المالية والاقتصادية لمصر
فى العصر الفاطمى (٣٥٨ - ٥٦٧ هـ) ،
أمينة أحمد امام ، ١٩٩٤

٧٣ - تاريخ جامعة القاهرة ،
د . رؤوف عباس حامد ، ١٩٩٤

٧٤ - تاريخ الطب والصيدلة المصرية ، ج ١ ، فى العصر الفرعونى
د . سمير يحيى الجمال ، ١٩٩٤

٧٥ - اهل اللغة فى مصر ، فى العصر الفاطمى الأول ،
د . سلام شافعى محمود ، ١٩٩٥

٧٦ - دور التعليم المصرى فى النضال الوطنى (زمن الاحتلال
البريطانى) ،

د . سعيد اسماعيل على ١٩٩٥

- ٧٧ - الحروب الصليبية ، ج ٤ ،
تأليف : وليم الصنورى ، ترجمة وتعليق : د . حسن
حبشى ، ١٩٩٤
- ٧٨ - تاريخ الصحافة السكندرية (١٨٧٣ - ١٨٩٩) ،
نعمات أحمد عثمان ، ١٩٩٥
- ٧٩ - تاريخ الطرق الصوفية في مصر ، في القرن التاسع عشر ،
تأليف : فريد دى يونج ، ترجمة : عبد الحميد فهمي
الجمال ، ١٩٩٥
- ٨٠ - قنائة السويس والتنافس الاستعماري الأوربي
(١٨٨٢ - ١٩٠٤) ،
د . السيد حسين جلال ، ١٩٩٥
- ٨١ - تاريخ السياسة والصحافة المصرية ، من هزيمة يونيو الى
نصر أكتوبر ،
د . رمزي ميخائيل ، ١٩٩٥
- ٨٢ - مصر في فجر الاسلام ، من الفتح العربي الى قيام الدولة
الفلولونية ،
د . سيدة اسماعيل كلشف ، ط ٢ ، ١٩٩٤
- ٨٣ - مذكراتي في نصف قرن ، ج ١ ،
أحمد شفيق باشا ، ط ٢ ، ١٩٩٤
- ٨٤ - مذكراتي في نصف قرن ، ج ٢ ، القسم الاول ،
أحمد شفيق باشا ، ط ٢ ، ١٩٩٥
- ٨٥ - تاريخ الاذاعة المصرية : دراسة تاريخية (١٩٣٤ - ١٩٥٢) ،
د . حلمي أحمد شلبي ، ١٩٩٥
- ٨٦ - تاريخ التجارة المصرية في عصر الحرية الاقتصادية
(١٨٤٠ - ١٩١٤) ،
د . أحمد الشرييني ، ١٩٩٥

- ٨٧ - مذكرات اللورد كليرن ، ج ٢ ، (١٩٣٤ - ١٩٤٦) ،
اعداد : تريفور ايفانز ، ترجمة وتحقيق : د . عبد الرؤوف
أحمد عمرو ، ١٩٩٥
- ٨٨ - التدقيق الموسيقى وتاريخ الموسيقى المصرية ،
عبد الحميد توفيق زكي ، ١٩٩٥
- ٨٩ - تاريخ الموانئ المصرية في العصر العثماني ،
د . عبد الحميد حامد سليمان ، ١٩٩٥
- ٩٠ - معاملة غير المسلمين في الدولة الإسلامية ،
د . نريمان عبد الكريم أحمد ، ١٩٩٦
- ٩١ - تاريخ مصر الحديثة والشرق الأوسط ،
تأليف : بيتر مانسفيلد ، ترجمة : عبد الحميد فهمي
الجمال ، ١٩٩٦
- ٩٢ - الصحافة الوفدية والقضايا الوطنية (١٩١٩ - ١٩٣٦)
ج ٢ ،
نجوى كامل ، ١٩٩٦
- ٩٣ - قضايا عربية في البرلمان المصري (١٩٣٤ - ١٩٥٨) ،
د . نبية بيومي عبد الله ، ١٩٩٦
- ٩٤ - الصحافة المصرية والقضايا الوطنية (١٩٤٦ - ١٩٥٤) ،
ج ٢ ،
د . سهير اسكندر ، ١٩٩٦
- ٩٥ - مصر وأفريقيا .. الجذور التاريخية الأفريقية المعاصرة ،
(أبحاث الندوة التي أقامتها لجنة التاريخ والآثار بالمجلس
الأعلى للثقافة بالاشتراك مع معهد البحوث والدراسات
الأفريقية بجامعة القاهرة)
أعدتها للنشر د . عبد العظيم رمضان

- ٩٦ - عبد الناصر والحرب العربية الباردة (١٩٥٨ - ١٩٧٠) ،
تأليف : مالكولم كير ، ترجمة : د . د . عبد الرؤوف أحمد عمرو
- ٩٧ - العربان ودورهم في المجتمع المصري في النصف الأول من
القرن التاسع عشر ،
د . د . ايمان محمد عبد المنعم عامر
- ٩٨ - هيكل والسياسة الأسبوعية ،
د . د . محمد سيد محمد
- ٩٩ - تاريخ الطب والصيدلة المصرية (العصر اليوناني -
الروماني) ج ٢ ،
د . د . سمير يحيى الجمال
- ١٠٠ - موسوعة تاريخ مصر عبد العصور : تاريخ مصر القديمة ،
أ . د . عبد العزيز صالح ، أ . د . جمال مختار ،
أ . د . محمد ابراهيم بكر ، أ . د . ابراهيم نصحي ،
أ . د . فاروق القاضي ، أ . د . اعداها للنشر : أ . د . عبد العظيم
رمضان
- ١٠١ - ثورة يوليو والحقيقة الغائبة ،
اللواء / مصطفى عبد المجيد نصير ، اللواء / عبد الجمنيد
كفافي ، اللواء / سعد عبد الحفيظ ، السفير / جمال منصور
- ١٠٢ - المقطم جريدة الاحتلال البريطاني في مصر ١٨٨٩ - ١٩٥٢ ،
د . د . تيسير أبو عرجة
- ١٠٣ - رؤية الجبرتي لبعض قضايا عصره ،
د . د . علي بسركات
- ١٠٤ - تاريخ العمال الزراعيين في مصر (١٩١٤ - ١٩٥٢) ،
د . د . فاطمة علم الدين عبد الواحد

١٠٥ - السلطة السياسية في مصر وقضية الديمقراطية (١٨٠٥
١٩٨٧) ،

د . أحمد فارس عبد المنعم

١٠٦ - الشيخ على يوسف وجريدة المؤيد : تاريخ الحركة الوطنية
في ربع قرن ، ج ٢ ،
د . سليمان صالح

١٠٧ - الأصولية الإسلامية في العصر الحديث ،
تأليف : دليب هيرو ، ترجمة : عبد الحميد فهمي الجمال

١٠٨ - مصر للمصريين ، ج ٤ ،
سليم خليل النقاش

١٠٩ - مصر للمصريين ، ج ٥ ،
سليم خليل النقاش

١١٠ - مصادر الأملاك في الدولة الإسلامية (عصر سلاطين
المماليك) ، ج ١ ،

د . البيومي اسماعيل الشربيني

١١١ - مصادر الأملاك في الدولة الإسلامية (عصر سلاطين
المماليك) ، ج ٢ ،

د . البيومي اسماعيل الشربيني

١١٢ - اسماعيل باشا صدقي ،

د . محمد محمد الجوادى

١١٣ - الزبير باشا ودوره في السودان (في عصر الحكم المصري) ،
د . اسماعيل عز الدين

١١٤ - دراسات اجتماعية في تاريخ مصر ،
أحمد رشدى صالح

- ١١٥ - مذكراتي في نصف قرن ، ج ٣ ،
أحمد شفيق باشا
- ١١٦ - أديب أسحق (عاشق الحرية) ،
علاء الدين وحيد
- ١١٧ - تاريخ القضاة في مصر العثمانية (١٥١٧ - ١٧٩٨) ،
عبد الرازق إبراهيم عيسى
- ١١٨ - النظم المالية في مصر والشام زمن سلاطين المماليك ،
د . البيومي اسماعيل
- ١١٩ - النقابات في مصر الرومانية ،
حسين محمد أحمد يوسف
- ١٢٠ - يوميات من التاريخ المصري الحديث
لويس جرجس
- ١٢١ - الجلاء ووحدة وادي النيل (١٩٤٥ - ١٩٥٤)
د . محمد عبد الحميد الحناوى
- ١٢٢ - مصر للمصريين ج ٦
سليم خليل النقاش
- ١٢٣ - السيد أحمد البدوي .
د . سعيد عبد الفتاح عاشور
- ١٢٤ - العلاقات المصرية الباكستانية في نصف قرن
د . محمد نعمان جلال
- ١٢٥ - مصر للمصريين ج ٧
سليم خليل النقاش
- ١٢٦ - مصر للمصريين ج ٨
سليم خليل النقاش

- ١٢٧ - مقدمات الوحدة المصرية السورية (١٩٤٣ - ١٩٥٨)
إبراهيم محمد محمد إبراهيم
- ١٢٨ - معارك صحفية
جمال بدوى
- ١٢٩ - الدين العام (وآثره فى تطور الاقتصاد المصرى)
(١٨٧٦ - ١٩٤٣)
د . يحيى محمد محمود
- ١٣٠ - تاريخ نقابات الفنانين فى مصر (١٩٨٧ - ١٩٩٧)
سمير فريد
- ١٣١ - الولايات المتحدة وثورة يوليو ١٩٥٢ (١٩٥٢ - ١٩٥٨)
تأليف جايل ماير ، ترجمة عبد الرؤوف أحمد عمر
- ١٣٢ - دار المنسوب السامى فى مصر ج١ ،
د . ماجدة محمد جمود
- ١٣٣ - دار المنسوب السامى فى مصر ج٢ (١٩١٤ - ١٩٢٤)
د . ماجدة محمد حميد
- ١٣٤ - الحملة الفرنسية على مصر فى ضوء مخطوط عثمانى
مخطوطة « ضياء نامة » للدار ندلى .
بقلم / عزت حسن أفندى الدار ندلى .
ترجمة : جمال سعيد عبد الغنى .
- ١٣٥ - اليهود فى مصر المملوكية فى ضوء وثائق الجنيزة
(٦٤٨ - ٩٢٣ هـ / ١٢٥٠ - ١٥١٧ م) .
د . محاسن محمد الوقاد .

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الايداع بدار الكتب ١٧٦٠٣/١٩٩٨

ISBN — 977 — 01 — 6035 — 0

هذا الكتاب ينقسم إلى أربعة أبواب يسبقها مدخل
عن اليهود في مصر الإسلامية قبل عصر المماليك، وفي
الباب الأول تناول مكانة اليهود في الدولة المملوكية.
فتناول علاقتهم بالطبقة الحاكمة، ووظائفهم في الدولة،
وتعرض لمدى التزامهم بشروط عمر بن الخطاب. أما
الباب الثاني فيتناول أحوال اليهود الاقتصادية وفيه
تحدث المؤلف عن حرف وصناعات اليهود، ونشاطهم
التجاري. أما الباب الثالث فيتناول المجتمع اليهودي
وتقسيماته الطائفية، وزعاماته الدينية. وتستكمل المؤلف
ذلك في الباب الرابع، الذي تناول فيه الحياة الأسرية
للإهود، وأعيادهم واحتفالاتهم.

